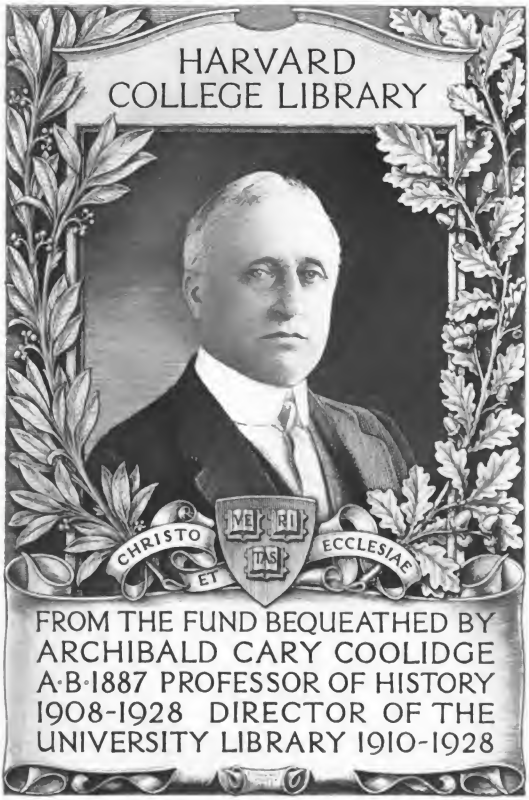
# PROTOKOLLE UND AKTENSTÜCKE DER ZWEITEN...

Digitized by Google

Jud 600.845




Digitized by Google

# Protokolle

und

# Aktenstücke

der

zweiten

# Rabbiner-Versammlung,

abgehalten

zu

**Frankfurt am Main,**

vom 15ten bis zum 28ten Juli 1845.

---

Frankfurt am Main,

Verlag der E. Ullmann'schen Buch-, Kunst- u. Antiquariats-Handlung.

1845.

Digitized by Google

Jud 600.845

HARVARD UNIVERSITY LIBRARY JUN 11 1945

Coolidge fund (3 vols)

Druck von J. F. Bach in Frankfurt a. M.

45-157 3202 14

Digitized by Google

# Vorwort.

Indem wir die Protokolle der zweiten R.-V. der Oeffentlichkeit übergeben, fühlen wir die ganze Verantwortlichkeit, welche wir damit übernehmen, zugleich mit dem Danke für das Vertrauen, das uns zugewendet worden. Um dieses zu rechtfertigen, haben wir mit der strengsten Gewissenhaftigkeit die Protokolle durchgesehen, und jede Aeußerung, da wo das flüchtig aufgefaßte Protokoll nicht genügte, genau dem Sinne des Stimmgebers gemäß berichtigt, größtentheils nach der authentischen, schriftlich zu Protokoll gegebenen Darlegung der resp. Mitglieder *). Somit hoffen wir, daß die hier erscheinenden Protokolle als die einzigen authentischen angesehen und jeder weitern

*) In Betreff eines Votums von Hrn. Dr. A. Adler über die Opfer S. 111. und eines Antrags v. Hrn. Bezirksrabbiner Reiß über Mussaf S. 123. siehe den Nachtrag am Ende des Werkes.

Digitized by Google

Verhandlung über die R.-V. (mit völliger Beseitigung unzuverlässiger, nach tachygraphischer Fassung verbreiteter Berichte) als Grundlage dienen werden.

Sollte wider Erwarten dennoch hie und da ein Ausdruck sich finden, der nicht ganz zuträfe, so bitten wir um Berichtigung, und rechnen darauf, daß man uns, die wir auch durch Berufspflichten sehr in Anspruch genommen sind, entschuldigen werde. Eine derartige Berichtigung wird sich durch die öffentlichen Organe leicht verbreiten lassen.

Was die der R.-V. zugegangenen Briefe und Zuschriften betrifft, so sind nur die von Einzelnen herrührenden nicht mit abgedruckt worden. Dennoch hat man den Brief aus Papa aufgenommen, weil er einen Antrag enthält, welcher zu den Arbeiten der Commission für die Liturgie gehört (S. 179.), und aus dem Briefe des Herrn Hecht (S. 93.) ebenfalls die betreffenden Anträge.

Ein Schreiben des Oberrabbiners Hrn. S. L. Rapaport aus Prag (S. 73.) in hebräischer Sprache, dessen Inhalt der Versammlung mitgetheilt werden sollte, hat man bei näherer Prüfung bloß zum Durchlesen auf dem Tische liegen lassen. Weder der Inhalt, noch der Ton dieses über die Maßen gedehnten Briefes (welcher übrigens, wie wir vernehmen, auf Veranstaltung des Herrn Verfassers veröffentlicht wird) eigneten dasselbe zu einer Berücksichtigung, zumal da die Versammlung auf Polemik, und zum Theil gar auf eine persön-

Digitized by Google

liche, gegen einzelne Mitglieder gerichtete Polemik sich einzulassen keinen Beruf empfinden konnte.

Eine Beantwortung einzelner Zuschriften hat die Versammlung nicht überall für nöthig befunden. Dieselben sind durch gegenwärtige Protokolle erledigt, und die geehrten Verfasser werden aus diesen alles entnehmen, was ihre Anträge, Vorschläge und Ansichten angeht, auch erkennen, daß die Versammlung deren Theilnahme mit Dank gewürdiget hat.

Wir können nicht umhin, noch einen Punkt zu berühren, welchen wir lieber auf sich beruhen ließen. So sehr wir überzeugt sind, der Pflicht gemäß die Verhandlungen der Versammlung genau und sorgfältig wiederzugeben, so dürfte es doch in einer Zeit, wo so viele an die Oeffentlichkeit treten, nicht an solchen fehlen, die auch diesen Bericht einer Kritik unterwerfen möchten. Wir halten hierzu nur diejenigen für berechtigt, welche dabei betheiligt sind, und auch nur in so weit sie dies sind; und von denselben darf eine ruhige, wohlwollende Nachweisung etwaiger Mängel erwartet werden. Jede unbefugte Einrede oder Polemik würde an uns vorübergehen, und höchstens eine klare Nachweisung unseres aktenmäßigen Verfahrens nach sich ziehen.

Die Ansprache an die Gemeinden, wovon S. 201. die Rede ist, wird baldigst erscheinen, und hielt man für gut, derselben die Veröffentlichung der Protokolle vorausgehen zu lassen.

Digitized by Google

Schließlich bemerken wir, daß alle hebräischen Stellen (dem Antrage des Herrn Wechsler S. 196. gemäß), so weit es Deutlichkeit und Zusammenhang geboten, zum Verständnisse der des Hebräischen unkundigen Leser übersetzt worden sind.

Frankfurt a. M. im October 1845.

Die Redaktions-Commission:

Stein.
Auerbach.
Formstecher.
Jost.

Digitized by Google

# Inhalt.


**Eröffnung der Sitzungen.** — Mitgliederverzeichniß. — Eröffnungsrede. — Wahlen . . . . . S. 3 — 9.

**Erste Sitzung.** — Ernennung einer Redactionscommiſſion für die Prot. — Verleſung v. Adreſſen. — Einführung der Deputation der Berliner Genoſſenſchaft für Reform im Judenthum. . S. 9 — 12.

**Zweite Sitzung.** — Ernennung einer Adreſſen-Commiſſion. — Verleſ. des Berichts über die Liturgie. S. 13 — 15.

**Dritte Sitzung.** — Anträge und Zuſchriften. — Die ſechs liturg. Fragen. — Erſte Frage, die hebr. Sprache beim Gottesdienſte betr. — Debatte über objektive Nothwendigkeit des Hebr. beim Gebete. — Frankels Rede über den poſitiv-hiſtoriſchen Standpunkt. — Die Entgegnung. — Die Frage über die objekt. Nothwendigkeit des Hebr. wird im Sinne der Geſetzlichkeit erklärt . . . . . S. 15 — 24.

**Vierte Sitzung.** — Fortſetzung der Debatten über das Hebräiſche. — Die urſprüngliche Frage wird in zwei zerlegt. — Die „geſetzl.“ Nothwendigkeit verneint. — Debatte über die obj. Nothwendigkeit des. Hebr. aus anderen Gründen . . . . . S. 24 — 33.

**Fünfte Sitzung.** — Fortſ. der Debatten über das Hebräiſche . . . . . S. 34 — 47.

**Sechste Sitzung.** — Fortſetz. der Debatten über das Hebräiſche. — „Die objekt. Nothwendigkeit aus andern Gründen“ verneint. — Die „Rathſamkeit“ der Beibehaltung des Hebr. beim Gebete bejaht. — Herzfelds Erklär. über fortwährende Rathſamkeit . . . S. 47 — 59.

**Siebente Sitzung.** — Fortſetz. der Debatten über das Hebr. — Ueber die Quantität deſſelben beim Gebete . S. 60 — 72.

**Achte Sitzung.** — Die zweite Frage, das Dogma vom Meſſias beim Gebete betr. — Debatte hierüber. — Frankels Schreiben über ſeinen Austritt nebſt Entgegnung . . . . . S. 73 — 92.

**Neunte Sitzung.** — Fortſ. der Meſſias-Debatten. — Schluß . . . . . S. 92 — 106.

**Zehnte Sitzung.** — Die dritte Frage, Wiederhol. der 18 Benedict. u. Beibehaltung d. Muſafim betr. — Debatte über die Opfer . . . . . S. 106—114.

**Eilfte Sitzung.** — Fortſetzung der Opfer-Debatten. — Schluß. — Muſafim ſind beizuhalten. — Die vierte Frage, Thoravorleſung betreff. — Dreijähriger Cyclus. — Einführung des Meturgeman . S. 114—128.

**Zwölfte Sitzung.** — Dauer der Sitzungen. — Fortſ. der Debatten über Thoravorl. — Simchath-Thora. — Neginah. — Vorl. aus Propheten u. Hagiographen. — Einmaliges Leſen des Buches Eſther . . . . . S. 128—138.

**Dreizehnte Sitzung.** — Fortſetz. u. Schluß der Deb. über Thoravorleſung. — Beibehaltung des Aufrufens. — Nichtwiederholen des Maphtir. — Vertagung der fünften Frage über לולב, שופר. — Die ſechste Frage, Aufnahme der Orgel betreff. — Die Orgel darf und ſoll am Sabbat durch einen Israeliten geſpielt werden. — Ein Antrag, die Beſchneidung betr. S. 139—152.


Digitized by Google

**Vierzehnte Sitzung.** — Reiß's Abschiedsworte. — Debatte über die Antwort auf die Denkschrift der Genossenschaft zu Berlin . . . . . S. 153—163.
**Fünfzehnte Sitzung.** — Verlesung fernerer Erwiederungsschreiben. — Der Antrag über die Betheiligung des weibl. Geschlechts an den relig. Pflichten. — Ernennung von Commissionen für die Redact. von Gebetbüchern zur öffentl. u. häusl. Andacht . . . . S. 163—172.
**Sechzehnte Sitzung.** — Neueste Adressen. — Anträge von süd. Oeconomen, das Arbeiten durch nichtisraël. Dienstboten u. das Verbot der Schweinezucht betr. — Verlesung des Sabatbberichtes . . . . . S. 173—179.
**Siebzehnte Sitzung.** — Maier's Abschiedsworte. — Debatte über מים שאובים (geschöpftes Wasser zum Frauenbade) . . . . . S. 180—189.
**Achtzehnte Sitzung.** — Die jüd.-theol. Facultät. — Commission dafür. — Vertagung des Antrags über »Trauergebräuche«. — Wahlen. — Umschrift des Siegels, Debatte hierüber. — Resumé. — Ansprache an die Gemeinden. — Schluß der Sitzungen. — Termin der nächsten Versammlung . . . . . S. 190—208.

## Anhänge.

**I. Ausschußbericht.** . . . . . S. 211.

**II. Adressen und Zuschriften.**

Seite
1. Adresse aus Bingen . . 216.
2. Zuschrift aus Bingen . 218.
3. Adresse aus Darmstadt. 223.
4. „ „ Alzey. . . 224.
5. „ „ Alsfeld . . 225.
6. „ „ Mainz . . 227.
7. „ „ Frankenthal . . . . . 228.
8. Adresse aus Edenkoben . 229.
9. „ „ Grünstadt . 231.
10. Zuschrift aus Musbach . 232.
11. „ v. Obervorsteher-Collegium in Breslau . 235.
12. Zuschrift v. Mannheim. 237.
13. Denkschrift der Berliner Reformgenossenschaft . . 240.
14. Denkschrift aus Breslau. 246.
15. Adresse aus Obermoschel. 254.
16. „ „ Schwetzingen . . . . . 255.
17. Adresse aus Neustadt in Oberschlesien . . . . 257.
18. Adresse aus Münster . 258.
19. Denkschrift aus Worms. 259.
20. Adresse aus Gießen . . 267.
21. „ „ Frankfurt a. M. . . . . 268.
22. Schreiben eines Arztes aus Ungarn . . . . . 270.

**III. Erwiederungsschreiben.**

Seite
1. An verschiedene Gemeinden. 274.
2. Nach Mannheim . . . . 275.
3. „ Berlin . . . . . 276.
4. Nach Breslau . . . . 278.
5. „ Worms . . . . . 280.
6. „ Gießen . . . . . 281.
7. „ Frankfurt a. M. . 282.

**IV. Commissionsbericht über die Liturgie** . . S. 169.
**V. Abhandlung über Thoravorlesen** . . . . S. 285.
**VI. Ausschußbericht über Orgelspiel** . . . . S. 323.
**VII. Ausschußbericht über relig. Verpflichtung der Frauen** . . . . . S. 334.
**VIII. Commissionsbericht über die Sabbatfrage.** S. 349.
**IX. Ausschußbericht über Frauenbäder** . . . S. 359.
**X. Bericht über die Gründung einer jüdisch-theologischen Facultät** . . . . . S. 373.
**XI. Uebersicht der Anträge** . . . . . S. 379.
Verbesserungen und Nachträge . . . . . S. 381.

Digitized by Google

Protokolle und Aktenstücke

der

# zweiten Rabbiner-Versammlung

zu

**Frankfurt am Main.**

---

Digitized by Google

Digitized by Google

## Eröffnung der Sitzungen.

(Den 15. Juli 1845, Vormittags 9 Uhr.)

Anwesend: die Mitglieder des Ausschusses für die Rabb. Vers., nämlich Hr. Rabb. Stein als Präses, und die Herren DD. Formstecher, Rabb. aus Offenbach, S. Adler, Rabb. aus Alzey und A. Adler Prediger aus Worms.

Ferner als Mitglieder der Versammlung:

Die Herren Dr. J. Auerbach, Prediger zu Frankfurt a. M.. — Ben Israel, Prediger aus Koblenz. — Dr. Einhorn, Landesrabb. aus Birkenfeld. — Dr. Frankel, Oberrabb. aus Dresden. — Dr. Geiger, Erster Rabb. aus Breslau. — Gosen, Provinzialrabb. aus Marburg. — Güldenstein, Rabb. aus Buchau. — Dr. Herrheimer, Landesrabb. aus Bernburg. — Dr. Herzfeld, Landesrabb. aus Braunschweig. — Dr. Heß, Landesrabb. aus St. Lengsfeld. — Dr. Holdheim, Landesrabb. aus Mecklenburg-Schwerin. — Dr. S. Hirsch, Oberrabb. aus Luxemburg. — Hoffmann, Rabb. aus Walldorf. — Dr. Jolowicz, Prediger aus Kulm in Westpreußen. — Dr. Jost, Prediger zu Frankfurt a. M. — J. Kahn, Oberrabb. aus Trier. — Kirchenrath Dr. Maier, Rabb. aus Stuttgart. — Dr. Philippson, Rabb. aus Magdeburg. — M. Reiß, Bezirksrabb. aus Altbreisach. — Dr. Salomon, Prediger aus Hamburg. — Dr. Sobernheim, Kreisrabb. aus Bingen. — Süskind, Rabb. aus Wiesbaden. — Treuenfels, Rabb. aus Weilburg. — Wagner, Rabb. aus Mannheim. — Wechsler, Landesrabb. aus Oldenburg.

Es fehlten von den zur Versammlung gemeldeten Herren annoch:

Die Herren Dr. Frankfurter, Pred. aus Hamburg. — Dr. Höchstädter, Prediger aus Langenschwalbach. — Dr. Levy, Rabb. aus Gießen. — Lindemann, Prediger aus Mannheim. — Löwengard, Rabb. aus Lehren in Würtemberg. — Dr. S. Mayer, Rabb. aus Hechingen. — L. Schott, Rabb. aus Randegg. — Willstädter, Rabb. aus Bühl.



Digitized by Google

Nachdem die Versammlung zu beiden Seiten des Ausschusses Platz genommen, redet Hr. Rabb. Stein, als Präses des Ausschusses, die Versammlung mit folgenden Worten an:

„Geehrte Versammlung!

Ehrwürdige Amtsgenossen!

Bewegt von froher und banger Erwartung erfülle ich im Namen des Ausschusses den von der ersten Rabb. Vers. uns gewordenen Auftrag, die zweite, hier zu Frankfurt a. M. stattfindende, zu eröffnen. Es war ein bedeutsames Jahr, welches zwischen jener und dieser Versammlung dahinschwand: die Freunde des Fortschrittes und die Vertheidiger des Stillstandes lagen im heißen Kampfe; die jüdische Genossenschaft wurde tief aufgeregt; Vertrauen und Mißtrauen wetteiferten gegen das neue Institut der jährlichen Rabbiner-Versammlungen; aber es hat sich Bahn gebrochen mit jugendlicher Kraft, und zahlreicher sind wir versammelt als im vorigen Jahre. Aber auch mit einer größern Verantwortlichkeit. Die Augen von ganz Deutschland, und was unsere Glaubensbensgenossen betrifft, die Augen aller europäischen Israeliten sind auf uns gerichtet; zwei Heere, beide für dasselbe Gut streitend, für die Erhaltung des uns von den Eltern überlieferten Heiligthums, beide jedoch behauptend, nur nach ihrer Richtung hin könne das Judenthum erhalten und den Kindern vererbt werden, stehen einander kampfgerüstet gegenüber; einen Augenblick, halb in der Scheide, ruht das Schwert, denn in der Mitte der Streitenden stehen Sie, verehrte Amtsgenossen, und von beiden Seiten sieht man in gespannter Erwartung dem Worte entgegen, das Ihrem Munde, das Ihrem Herzen entströmen wird. Gebe Gott, daß es das rechte Wort sei! daß durch unsere Aussprüche die entzweiten Theile sich nicht noch mehr entfremdet, sondern, wie uns Alle im heiligen Interesse unserer Gemeinden tiefinnigst der Wunsch beseelt, angenähert würden, אחר אל אחר, Einer dem Andern, והיו לאחדים בידנו, daß sie sich wieder zur Ein-

heit fügten durch unsre vermittelnde Hand! daß auf der einen Seite die Tausende unserer Brüder, welche mit heiliger Hoffnung auf unsere Versammlung blicken, daß sie ihnen und ihren Kindern wieder zu einem geläuterten, religionsgesetzlichen Leben verhelfen möchte, und die uns ihr Zutrauen durch Wort und That begeistert an den Tag gelegt haben, in ihren Hoffnungen nicht getäuscht, in ihrem Vertrauen mögen! befestigt: auf der andern Seite aber andere Tausende aus Israel, welche mit Furcht und Mißtrauen auf unsere Versammlung schauen, daß hier dem Frieden und dem religiösen Leben der Judenheit an der Wurzel könnte geschadet werden, von ihrer Furcht mögen befreit, von ihrem Mißtrauen mögen geheilt werden! Ein schweres Werk haben wir vor, nur mit Gott kann es gelingen. —

Im Namen meiner Collegen vom Ausschusse sage ich Ihnen Dank für das Zutrauen, womit Sie die Behandlung Ihrer Angelegenheiten im vorigen Jahre in unsere Hände gelegt; im Namen meiner hiesigen Gemeinde heiße ich Sie allesammt herzlich willkommen! Wir freuen uns, durch die Gnade unserer väterlichen und weisen Regierung, welche in der bereitwillig ertheilten Erlaubniß zur Abhaltung unserer Versammlung dahier einen neuen Beweis geliefert hat, wie sie gerne Alles fördere, was auf dem Wege des zeitgemäßen Fortschritts das Wohl ihrer Untergebenen in Aussicht stellt, diesen Tag erlangt zu haben, an welchem wir eine ansehnliche Zahl so hochgeachteter Gäste zu einem so bedeutungsvollen Geschäfte in unserer Stadt versammelt sehen.

Und so lassen sie uns denn, geehrte Versammelte, mit Gott zu unserm wichtigen Werke schreiten. Der Geist der Liebe und des Friedens, den wir in unsern Gemeinden zu erhalten verpflichtet sind, möge er auch unsere Verhandlungen beherrschen! Ein Ziel im Auge, und von derselben Liebe zum Judenthume Alle durchdrungen, wollen wir, wenn auch nicht Eines Sinnes, denn wer kann seine Ansicht dem Andern gefangen geben? doch Eines Herzens sein, nach dem Vorbilde unserer Lehrer in früheren Zeiten, die, wenn

Digitized by Google

in ihren Ansichten auch noch so weit auseinandergehend, doch im Leben und Begegnen friedvoll zusammengingen, wie wir lesen: חיבה ורעוה נוהגים זה בזה, Liebe und Umgänglichkeit bewiesen sie gegen einander, לקיים מה שנאמר, האמת והשלום אהבו, um den Ausspruch des Propheten zu erfüllen: ihr sollt die Wahrheit lieben und zugleich den Frieden! Und wie wir wieder lesen, daß man von den Meinungen der streitenden Schulen, obgleich nur die der Einen zur Lebensnorm erhoben werden konnte, dennoch, weil sie beiderseits demselben Eifer für die Sache derselben Religion entschöpft waren, den Ausspruch that: אלו ואלו דברי אלהים חיים. Diese und jene sind Worte des lebendigen Gottes.

Und so wende ich mich im Namen meiner hier vereinigten Berufsgenossen an Dich, ewig lebendiger Gott; gieß deinen Geist aus über unsere Versammlung, und gieb, daß wir handeln im Geiste Deines für die Ewigkeit geoffenbarten Wortes, daß wir wirken in Deinem Sinne und schaffen, was Dir gefällt und unsern Brüdern zum Heile gereichen möchte. Der Glaube an Dich, o Einziger und Ewiger, das ist ja der Mittelpunkt, welcher uns noch zusammenhält; so lange unser Vater lebt, und das ist ewig, werden wir als Brüder uns anerkennen; der Leib ist krank, das ist die äußere Gestalt des Judenthums, aber das Herz ist gesund, das ist der Glaube an Dich, o Gott, und von dem Herzen wird ein auferweckendes Leben ausgehen in die erkrankten, in die ersterbenden, ja, in die erstorbenen Glieder. O du, von dem es heißt: שמו שלום, sein Name ist Frieden, von dem es heißt: חותמו אמת, sein Siegel ist Wahrheit, möge Dein Name über unsern Verhandlungen walten, möge Dein Siegel an unsern Beschlüssen haften: lege Dein Wort auf unsere Zunge, ואת אשר השים בפינו, אותו נשבור לדבר, und was Du uns in den Mund giebst, das wollen wir pflichtgetreu aussprechen. Amen."

Nachdem der Präses diese Einleitungs-Rede gesprochen, fordert er Hrn. Dr. Formstecher auf, den Be-

Digitized by Google

richt*) des Ausschusses vorzulesen. Der Berichterstatter schildert nun die Wirksamkeit des Ausschusses im vergangenen Jahre, hebt das Interesse, welches man für die Sache der Rabb. Vers. besonders am hiesigen Orte fand, anerkennend hervor, zeigt, wie dieses Interesse sich nicht blos bei den Behörden, sondern auch bei Privaten lebhaft kundgab, indem von Frankfurt der Vorschlag zur Errichtung einer Kasse für die Rabb. Vers. ausgieng und mit bestem Erfolge von hier aus gefördert wurde, und theilt mit, wie durch eine Anzahl an die zweite Rabb. Vers. gerichteter Adressen auch auswärtige Gemeinden ihre Theilnahme auf eine erfreuliche Weise bethätigt haben, so daß der Ausschuß nun am Jahresschlusse mit den besten Erwartungen für die bevorstehende Session sein Amt niederlegen.

An der Tagesordnung ist nunmehr die Wahl des Präsidiums für die diesjährige Versammlung.

Bevor hierzu geschritten wird, erbittet sich der Präsident, vom vorigen Jahre, Herr Kirchenrath Dr. Maier das Wort, um der geehrten Versammlung seinen Wunsch dahin auszudrücken, daß man bei der gegenwärtigen Wahl nicht etwa, wie es sonst wohl häufig geschieht, ihn als den frühern Präsidenten wiederum besonders berücksichtigen möchte, indem er es für Pflicht erachte, im Voraus zu erklären, daß im Fall die Wahl auf ihn fiele, er aus Gesundheitsrücksichten sich außer Stande sehen würde, ein solches Amt zu übernehmen.

Die Wahl wird nun, den Statuten gemäß, unter Leitung des Ausschusses vorgenommen.

Das Scrutinium für die Wahl eines Präsidenten ergiebt

für Hrn. Rabb. Stein 14 Stimmen
" " " Dr. Geiger 12 "
" " " Dr. Holdheim 2 "
" " " Wechsler 1 "

Demzufolge wird Hr. Rabb. Stein zum Präsidenten der diesjährigen Rabb. Vers. erklärt.

*) Anhang Nr. I.

Das Scrutinium für den Vicepräsidenten wird auf allseitiges Verlangen besonders vorgenommen und ergiebt

| | | |
|---|---|---|
| für Hrn. Dr. | Geiger | 16 Stimmen |
| „ „ „ | Frankel | 6 „ |
| „ „ „ | Formstecher | 1 „ |
| „ „ „ | Holdheim | 2 „ |
| „ „ „ | Salomon | 1 „ |
| „ „ „ | Herzfeld | 2 „ |
| „ „ „ | Jost | 1 „ |

Demzufolge wird Hr. Dr. Geiger zum Vicepräsidenten ernannt.

Auf den mit allgemeiner Zustimmung aufgenommenen Antrag des Hrn. Präsidenten, man möge, um ein vollständigeres Protokoll zu erzielen, statt eines Sekretairs zwei ernennen, schreitet man nun zur Wahl zweier Sekretaire zugleich, und das Scrutinium ergiebt

| | | |
|---|---|---|
| für Hrn. Dr. | Jost | 17 Stimmen |
| „ „ „ | S. Hirsch | 13 „ |
| „ „ „ | A. Adler | 12 „ |
| „ „ „ | Formstecher | 3 „ |
| „ „ „ | S. Adler | 2 „ |
| „ „ „ | Einhorn | 2 „ |
| „ „ „ | Heß | 1 „ |
| „ „ „ | Kahn | 1 „ |
| „ „ „ | Auerbach | 1 „ |
| „ „ „ | Salomon | 1 „ |
| „ „ „ | Herzfeld | 1 „ |
| „ „ „ | Holdheim | 1 „ |

Zu Sekretairen sind demnach ernannt Hr. Dr. Jost und Hr. Dr. S. Hirsch.

Bei der besonders vorgenommenen Wahl der Stellvertreter der Sekretaire haben die

| | | |
|---|---|---|
| Hrn. | A. Adler | 17 Stimmen |
| „ | Dr. Einhorn | 6 „ |
| „ | „ Auerbach | 6 „ |

als Mehrheit. Da die letztern beiden eine gleiche Stimmen-

Digitized by Google

zahl haben, der Präſident ſich der ihm zuſtehenden Entſcheidung enthält und zu looſen vorſchlägt, ſo entſcheidet das Loos für Hrn. Dr. Auerbach. Demnach ſind die HH. A. Adler und Auerbach zu Stellvertretern der Sekretaire ernannt:

Der Präſident erhebt ſich nun und ſpricht vor allem den wärmſten Dank im Namen der Verſammlung aus für die huldreiche Bereitwilligkeit, mit welcher Hoher Senat der freien Stadt Frankfurt die öffentliche Abhaltung diesjähriger Rabb. Verſ. hieſelbſt geſtattete; dankt hierauf dem löbl. Gemeinde-Vorſtande für die getroffene Vorſorge, und dem von demſelben ernannten Comité für ſeine eifrigen Bemühungen bei den nöthigen Anordnungen; und erkennt endlich mit innigem Dankgefühle das ihm durch die gegenwärtige Wahl zugewendete Vertrauen an, welchem durch unpartheiiſches Verfahren zu entſprechen er nach Kräften ſtreben werde, zugleich die Mitglieder der Verſammlung erſuchend, ihm zu erfolgreicher Verwaltung ſeiner Amtspflichten mit ihrem warmen Eifer für das Gute beizuſtehen, damit bei gegenſeitiger freundlicher Behandlung und Würdigung ſchon aus der Haltung der Verſammlung das Streben der Rabbiner erkennbar ſei, bei Erforſchung der Wahrheit den Frieden im Auge zu behalten.

Nachdem der Präſident noch dem Ausſchuſſe für ſeine Mühewaltung gedankt, erklärt er deſſen Functionen für beendigt, fordert die beiden Sekretaire auf, ihre Plätze einzunehmen und eröffnet ſomit die Thätigkeit der zweiten Rabbiner-Verſammlung.

---

## Erſte Sitzung der Rabbiner-Verſammlung.

(den 15. Juli Vormittags.)

Der Präſident trägt darauf an,
daß die Verſammlung eine Commiſſion ernennen möge,
welche täglich die Schlußredaction der Protokolle beſorge

und zugleich die Redaction täglicher Berichterstattungen für die Zeitungen übernehme.

Die Versammlung erklärt sich einstimmig für Ernennung einer solchen Commission. Ueber deren Zusammensetzung sind jedoch die Ansichten getheilt. Mehrere Stimmen verlangen, daß außer den Beamten noch mehrere Mitglieder zuzuziehen seien, andere wünschen eine ganz neue Commission.

Bei erfolgter Umfrage wird mit 17 Stimmen beschlossen, die Redaction der Protokolle und der Zeitungsberichte lediglich dem Gesammtpersonale der Beamten zu überlassen.

An der Tagesordnung ist nunmehr die Verlesung der Adressen und Zuschriften, welche der diesjährigen Rabb. Vers. von auswärtigen Gemeinden und Corporationen zugegangen sind.*)

Bei dieser Gelegenheit überreicht Hr. Kirchenr. Dr. Maier noch zwei an ihn, als vorjährigen Präsidenten gerichtete, für die Rabb. Vers. bestimmte Adressen, von den Gemeinden zu Grünstadt und Musbach in der Pfalz; ebenso Hr. Dr. Geiger ein an ihn von dem Vorsteher-Collegium der Breslauer Gemeinde gerichtetes Schreiben, die Rabb. Vers. betreffend.

Verlesen wurden nun die Zuschriften:

aus Bingen
„ Darmstadt
„ Alzey
„ Alsfeld,

welche sämmtlich innige Theilnahme für den Fortschritt und für Erhaltung einer ächt religiösen Gesinnung in kräftigen Ausdrücken darlegen. —

Erschienen ist unterdessen eine dem Präsidium bereits gemeldete Deputation der Berliner Genossenschaft für Reform, bestehend aus den Herren Dr. S. Stern, A. Rebenstein und M. Simion (Letzterer noch nicht eingetroffen) mit dem Auftrage, der Rabb. Vers. eine Denkschrift vorzutragen und zu überreichen.

*) Anhang Nr. II. — Die Adressen und Denkschriften folgen im Anhange nach der Reihe ihres Einlaufens.

Aufgefordert von dem Präsidenten, treten die beiden Herren Deputirten vor, übergeben ihr Beglaubigungsschreiben, und nachdem die Versammlung ihre Zustimmung ertheilt hat, trägt Hr. Dr. Stern die erwähnte Denkschrift vor, welche durch ihren Inhalt sowohl wie durch ihre Form einen erfreulichen Eindruck hervorbringt. Der wesentliche Zweck derselben geht dahin, die Bestrebungen der Berliner Genossenschaft in ein klares Licht zu stellen, nachzuweisen, wie dieselbe, wenn auch von verschiedenem Ausgangspunkte und auf verschiedenem Wege, doch jedenfalls mit der Rabb. Vers. ein gleiches Ziel verfolge, und endlich den Wunsch auszudrücken, daß zwischen der Rabb. Vers. und der Genossenschaft für Reform Beziehungen Statt finden möchten, welche zum Heile der Gesammtheit dienen würden.

Präsident dankte im Namen der Versammlung für diese vertrauensvolle Mittheilung und erwiederte vorläufig in folgenden Ausdrücken:

„Geehrte Herren!

Empfangen Sie vor Allem unsern innigen Dank für das Opfer, welches Sie durch Ihre Reise zu uns im Interesse der guten Sache gebracht und für die Ehre, welche Sie dadurch unserm jungen Institute zu Theil werden ließen. Auch wir, geehrte Herren, ich glaube im Namen meiner hier vereinigten und noch anderer bei dieser Versammlung zu erscheinen gehinderter Collegen es öffentlich aussprechen zu dürfen, auch wir haben Ihren Willen und Eifer für die uns gemeinsam heilige Sache der Religion und des Fortschrittes in seiner Bedeutung gewürdigt; wir haben besonders freudig die Wärme begrüßt, mit welcher Sie hervorgetreten, das Hinweisen auf ein Positives, dessen Nothwendigkeit Sie als die sicherste Bedingung des Gelingens aufgestellt haben. Und wenn gleich des Rabbiners Bestreben immer und überall neben Würdigung und möglicher Verwirklichung der billigen Ansprüche der Zeit auf Erhaltung des einheitlichen Bandes in der Gesammt-Religionsgemeinde gerichtet bleiben muß, so können wir doch nicht

Digitized by Google

umhin, Ihr Streben als ein reines, inniges Interesse an unsern religiösen Angelegenheiten bethätigendes, froh anzuerkennen. Meine Herren! Wir fühlen mit Ihnen und Sie fühlen mit uns das Schwierige unserer religiösen Zustände, was auf keine Weise durch neue Schwierigkeiten soll gemehrt, wir fühlen mit Ihnen und Sie fühlen mit uns die schmerzliche Wunde, woran das Judenthum leidet, deren Heilung auf jede Weise von uns muß angestrebt werden. Deßhalb ist diese Versammlung zusammengetreten, und wir freuen uns, Sie als Gäste in unserer Mitte zu begrüßen. — Das Weitere in Betreff Ihrer geneigten Zuschrift werde ich meinen geehrten Amtsbrüdern zur Berathung vorlegen, und seiner Zeit Ihnen das Resultat dieser Berathung mitzutheilen, wird mir zu großer Ehre gereichen.

Die Vormittagssitzung wird hiermit geschlossen.

---

## Zweite Sitzung.

(den 15. Juli. Nachmittags 2 Uhr.)

An der Tagesordnung ist die weitere Verlesung der eingegangenen Adressen und Zuschriften.

Vorgelesen werden die Schreiben:

von Mainz,
„ Frankenthal,
„ Edenkoben,
„ Musbach und
„ Breslau;

(letzteres Schreiben, an Hrn. Dr. Geiger gerichtet, enthält die Mittheilung, daß das dortige Vorsteher-Collegium den Wunsch hegt, die Rabb. Vers. möge sich veranlaßt finden, für das Jahr 1846 Breslau als den Ort, wo ihre Sitzungen statt haben sollen, zu bestimmen;) endlich eine Zuschrift des Vereins für Verbesserung jüdischer Zustände zu Mannheim, welche noch besonders einen Antrag auf recht baldige Reform der Syna-

Digitized by Google

gogen-Liturgie enthält, in welcher der Verein Vieles, als der Zeit nicht mehr angemessen, abgeändert zu sehen den Wunsch ausdrückt.

Hr. Wagner, als Ueberbringer jener Zuschrift, knüpfte hieran einige empfehlende Worte, namentlich um darzuthun, daß der genannte Verein sich's zur Aufgabe mache, diejenigen Reformen, welche etwa in der Rabb. Vers. beschlossen werden dürften, sofort ins Leben zu rufen, und in diesem Sinne besondere Beachtung anspreche.

Während dieser Verhandlungen tritt Hr. Loewengard ein.

Präsident stellt die Anfrage, ob eine Commission zur Beantwortung der Adressen und Zuschriften ernannt werden solle?

Bevor diese Anfrage zur Erledigung kommt, ergreift Salomon das Wort und bemerkt: wenn auf den Inhalt dieser Zuschriften näher eingegangen werde, so müsse in Betreff der Behauptung des Mannheimer Vereins erwähnt werden, daß derselbe in der Schilderung liturgischer Mißstände zu weit gehe; es sei schon sehr Vieles zur Vereinfachung der Gebete und Abstellung dessen, was nicht mehr geeignet erscheint, an manchen Orten geschehen, und eine so allgemeine Anklage, wie dort ausgedrückt werde, sei ungerecht.

Frankel stimmt hiermit überein, und wünscht, daß dem genannten Vereine deutlich gemacht werde, wie seine Darlegung des Inhaltes der Gebete der Wahrheit nicht entspreche.

Mehrere, namentlich Wagner, fordern das Wort.

Präsident bemerkt jedoch, daß diese Diskussion nicht hierher gehöre, sondern bei der spätern Berathung der Antworten auf die eingegangenen Adressen wieder aufgenommen werden könne. Jetzt handle es sich blos um die Ernennung der hierzu in Vorschlag gebrachten Commission.

Die Versammlung erklärt sich einstimmig für eine solche; es wird zur Wahl geschritten und als Mitglieder der Commission werden durch Stimmenmehrheit ernannt:

Digitized by Google

Hr. Dr. Salomon mit 12 Stimmen
„ „ Frankel „ 11 „
„ „ Philippson „ 10 „

und als Stellvertreter, die zunächst die meisten Stimmen haben,

Hr. Dr. Holdheim und Hr. Dr. Geiger.

An der Tagesordnung sind nunmehr die Berichte vorjähriger Commissionen (vergl. Braunschw. Prot. S. XIV. §. 9.) In vorj. Vers. wurden nämlich drei Commissionen ernannt, über die Ehegesetze, über die Liturgie, über den Sabbat. (Braunschw. Prot. S. 32. 62. 92.) Als zum Vortrage reif, liegt jetzt nur der Commissionsbericht über die Liturgie vor.

Hr. Dr. Maier, als der betreffende Antragsteller, (ib. S. 45.) hält den Vortrag.

Der Bericht verbreitet sich ausführlich über die Grundsätze, welche etwa bei einer Reform des Rituales in Betracht kommen dürften, und giebt zugleich eine sehr genau ins Einzelne gehende Uebersicht der etwa vorzuschlagenden Liturgie für das ganze Jahr, mit Beifügung einzelner dissentirender Stimmen der Commissionsmitglieder.

Während der Vorlesung tritt Hr. Schott ein.

Gegen das Ende der Vorlesung glauben die andern Herren Commissions-Mitglieder sich gegen die Deutung verwahren zu müssen, als sei der ganze Bericht in vorliegender Form das Werk der Gesammt-Commission; vielmehr habe, Ortsentfernungen wegen, die Redaktion des Berichtes dem Hrn. Dr. Maier allein anheimgestellt bleiben müssen, welcher es denn auch über sich genommen, eine ausführliche Einleitung vorauszuschicken und die Anträge zu begründen, was demnach lediglich ihm, dem Berichterstatter, angehöre und von ihm allein zu vertreten sei.

Der Berichterstatter erklärt sich hiermit einverstanden.

Philippson bemerkt hierauf:

Die Commission ist über ihren Gegenstand hinaus gegangen. Sie hätte sich auf die sechs im vor. J. ange-

Digitized by Google

regten Punkte (ib. S. 46.) beschränken sollen, statt dessen hat sie eine ihr nicht aufgetragene Arbeit geliefert. Es müssen also nothwendigerweise die der vorjährigen Commission überwiesenen sechs Punkte nochmals von einer Commission bearbeitet werden.

Holdheim behauptet, daß im Commissionsberichte allerdings alle sechs Punkte beantwortet seien. Ist mehr geschehen, so sei das eher ein Verdienst und jedenfalls nicht tadelnswerth.

Herzfeld stimmt Holdheim bei.

Die weitere Debatte wird auf die morgende Sitzung vertagt; jedoch wird für rathsam befunden, daß der Commissionsbericht, bevor er zur Berathung kommen könne, mit Beziehung auf die sechs Fragen der vorjährigen Vers. besonders und neu formulirt werde.

Die Sitzung wird geschlossen.

## Dritte Sitzung.

(den 16. Juli 1845. Morgens 8½ Uhr.)

Das Protokoll der Sitzungen vom 15. wird verlesen und nach einigen Erinnerungen genehmigt.

Präs. legt folgende Anträge, welche theils früher eingegangen sind, theils eben eingereicht werden, vor:

A. Geiger: die Rabb. Vers. wolle sich vereinigen, um vorbereitende Maßregeln zu treffen, welche geeignet sind, die Gründung einer oder mehrerer jüdisch-theologischer Facultäten in Deutschland zu bewirken.

B. Philippson: es möge die Rabb. Vers. aussprechen,

1. daß sie die Errichtung einer oder zweier jüdisch-theologischer Fakultäten in Deutschland für höchst wichtig, für durchaus nothwendig hält;
2. daß sie zur Realisirung nach allen Kräften und Gelegenheiten mitwirken will;

Digitized by Google

3. möge die Rabb. Vers. eine Commission erwählen, die zur nächsten Versammlung

a. einen Plan für eine solche jüdisch-theologische Fakultät ausarbeite;

b. über die besten Mittel und Wege berichte, durch die und auf denen die Errichtung realisirt werden könne.

C. Geiger: die Rabb. Vers. wolle eine Commission niedersetzen, welche die Bearbeitung gediegener Erbauungs- und Andachtsbücher für das häusliche religiöse Leben verfasse.

D. Reiß: es möge die Versammlung erklären:

1. daß dem Israeliten gestattet und geboten sei, seine nothwendigen Berufspflichten gegen den Staat auch an den isr. Sabbat- und Festtagen ohne Unterschied zu vollziehen;
2. daß in gegenwärtigen humanen und friedlichen Verhältnissen die Fasttage außer dem Versöhnungstage und 9. Ab nicht mehr gehalten zu werden brauchen.

E. Höchstädter, (welcher sein bisheriges Nichterscheinen mit unvermeidlichen Hindernissen entschuldigt und später einzutreffen gedenkt,) sendet folgende Anträge ein:

1. eine Reform für die biblischen Vorlesungen zu bewerkstelligen.
2. Eine jüdische Kirchenzeitung zu gründen.

Er hofft, diese Anträge noch näher mündlich zu entwickeln.

F. Herrheimer: die Rabb. Vers. wolle wegen Abschaffung des zweiten nicht-mosaischen Festtages eine Erklärung abgeben.

Präs. stellt die Frage:

Soll für diese Anträge eine eigene Commission zur Prüfung ernannt, oder sollen dieselben den bereits bestehenden Commissionen überwiesen werden?

Die Erledigung dieser Frage wird für die Nachmittagssitzung vorbehalten.

Folgende Zuschriften werden vorgelesen:

a. Schreiben des Pfarrers Dr. Robert Haas vom 10. Juli

Digitized by Google

aus Bad-Schwalbach, worin die Rabb. Verſ. erſucht wird, dem deutſchen Volks- und Centralblatte, welches Hr. Robert Haas redigirt, ihre Theilnahme zuzuwenden.

b. Von Lindemann aus Mannheim, welcher ſein Nicht-Erſcheinen mit einem eingetretenen Trauerfalle entſchuldigt.

c. Deßgleichen von Rabb. Klein aus Stolp, Mitgliede der vorjährigen Rabb. Verſ., welcher ſehr bedauert, dieſes Jahr abgehalten zu ſein, an der Rabb. Verſ. Theil zu nehmen.

Gleichzeitig entſchuldigt Rabb. Goſen Hrn. Dr. Levy aus Gieſſen, welcher durch häusliche Umſtände verhindert iſt, zu erſcheinen.

Salomon giebt im Namen ſeines Collegen, des Hrn. Dr. R. Frankfurter in Hamburg zu Protokoll, daß derſelbe ſchmerzlich bedauert, der zweiten Rabb. Verſ. nicht beiwohnen zu können. „Es ſeien die heiligſten Berufsgeſchäfte, die ihn verhindern, ſich den Männern anzuſchließen, denen er die ausgezeichnetſte Verehrung zolle.“ — Außerdem haben Dr. S. Mayer aus Hechingen und Hr. Willſtätter aus Bühl angezeigt, daß ſie zu erſcheinen abgehalten ſind.

Präſ. eröffnet der Verſammlung, daß eine Denkſchrift aus Breslau*), von 168 Namen unterzeichnet, eingegangen, begleitet von einem Anſchreiben, welches von Schreiber u. Cohn unterzeichnet iſt.

Die Denkſchrift wird vorgeleſen und in gedruckten Exemplaren an die Mitglieder der Rabb. Verſ. vertheilt.

An der Tagesordnung iſt nunmehr die geſtern abgebrochene Diskuſſion über den Commiſſionsbericht, betreffend die liturgiſche Frage.

Die Commiſſion hat unterdeß ihren Bericht zu Anträgen, gemäß den ſechs Fragen, wie ſie in den Prot. der Braunſchw. Rabb. Verſ. S. 46 verzeichnet ſind, formulirt und dieſelben eingereicht.**) Kirchenrath Maier trägt ſie vor.

*) Anhang II.

**) Anhang IV.



Digitized by Google

Präs. bemerkt, daß es wünschenswerth erscheine, diese Fragen sofort zur Berathung zu bringen. Die Versammlung erklärt mit überwiegender Mehrheit sich hiermit einverstanden.

Die Debatte wird eröffnet:

Die Frage 1. lautet:

Ob und in wie weit die hebr. Sprache bei dem Gottesdienste nothwendig, und wenn auch nicht nothwendig, doch vorerst noch rathsam erscheine?

Bericht der Commission: „ad 1., hält sie dafür, daß eine objective Nothwendigkeit der hebr. Sprache beim Gottesdienst überall nicht vorhanden sei, und findet eine solche bis auf sehr geringe Ausnahmen auch auf talmudischem Standpunkte nicht begründet. Da jedoch eine subjective Nothwendigkeit derselben in einem großen Theile der deutschen Israeliten in der Gegenwart vorhanden sein dürfte, so findet die Commission die Beibehaltung der hebr. Sprache in so weit für rathsam in den typischen Bestandtheilen der Liturgie, daß ברכו mit seinem Responso, פרשת שמע, die drei ersten und drei letzten Benedictionen der תפלה und קריאת התורה (Vorlesen der Thora) in derselben statt finden, alle übrigen Bestandtheile der Liturgie dagegen eine Bearbeitung in deutscher Sprache erfahren sollen."

Präs. stellt nun dem Commissionsantrage gemäß die Frage: ist das Beten in hebr. Sprache objectiv nothwendig?

Frankel hat das Wort. — Er findet es für nöthig, bei so höchst wichtiger Veranlassung zuerst im Allgemeinen einige Betrachtungen voraus zu schicken. Die Rabb. Vers. besteht aus Lenkern und Lehrern des Volkes, denen die Bedürfnisse und die Schmerzen desselben bekannt sind, und denen es obliegt, jene nach Kräften zu befriedigen, diese zu heilen, jedes Zerwürfniß zu verhüten. Es ist die Pflicht der Rabb. Vers. zu zeigen, zu beurkunden, daß sie von ernstem, heiligem Streben beseelt sei. Zunächst haben die Stimmführer anzugeben, auf welchem Boden sie stehen, welche Prinzipien sie leiten. Es ist der Stolz des Judenthums, daß keine Persönlichkeit und kein Stand sich eine Autorität anmaßen dürfe,

Digitized by Google

ſondern alle Entſcheidungen aus ihrem Prinzipe fließen müſſen und nur durch dieſes ihre Geltung erlangen. Abſtimmen und Meinungen abgeben ſtehe Jedem frei, aber ohne Prinzip ſei alles nur eine Privatmeinung. Das Volk iſt ſomit berechtigt, von uns vor allem die Darlegung unſers Prinzips zu fordern.

Ja ſelbſt das, was allgemein gleichmäßig erledigt wird, hat ſeinen Werth nur relativ je nach dem, wie die Gründe zur Entſcheidung gelautet haben. Da ſteht zum Beiſpiel קטניות בפסח (der Genuß der Hülſenfrüchte am Peßachfeſte) in Frage. Hierüber mögen Alle einverſtanden ſein, und dennoch kommt viel darauf an, von welchem Standpunkte die Entſcheidung ausgeht, ob dem איסור חמץ בפסח (Verbot des Geſäuerten am Peßachfeſte) ſeine volle gültige Kraft zuerkannt, oder ob es ſich hier lediglich von einer Form handle, der etwa durch ein einfaches Mnemoſynon genügt werden könne. Das rechte Reformiren iſt überall ein Aufbauen, ſo aber nicht das ohne Prinzip Reformiren. Denn die Prinziploſigkeit iſt der größte Feind des Glaubens, und muß von allen Seiten und mit aller Kraft bekämpft werden.

Der Redner erklärt nun ſein Prinzip: Er ſtehe auf dem Boden des poſitiv hiſtoriſchen Judenthums. Um die Gegenwart deſſelben zu verſtehen und zu erkennen, müſſe man in die Vergangenheit, auf den zurückgelegten Weg hinblicken.

Die poſitiven Formen des Judenthums ſind mit dem innigſten Weſen deſſelben verwachſen, bilden einen Theil ſeines Lebens, dürfen daher nicht kalt und herzlos fortgeworfen werden. Wohin würden wir gerathen, wenn wir ſo das innere Leben zerreißen und aus unſerm Kopfe, wie Minerva aus Jupiters Haupte, ein neues entſpringen laſſen? Zum Buchſtaben der Schrift können wir nicht zurückkehren, es liegt eine zu große Kluft zwiſchen ihm und uns, und eine neue Exegeſe iſt den verſchiedenen Phaſen der Wiſſenſchaft ausgeſetzt, alſo ungeeignet zur Aufführung eines feſten Gebäudes. Sollen wir gar dem Geiſte der Zeit einen Einfluß gönnen? Der Zeitgeiſt iſt veränderlich wie die Zeit. Er



Digitized by Google

iſt ohnehin kalt, mag wohl verſtändig erſcheinen, wird aber nie das Gemüth befriedigen, tröſten, beruhigen, beſeeligen; das Judenthum aber iſt ſtets wahrhaft begeiſternd, beſeeligend.

Die Reform des Judenthums iſt ferner nicht eine Reform des Glaubens, ſondern der geſetzlichen Thätigkeiten. Dieſe leben noch im Volke und üben ihre Kraft. Wir haben nicht zur Aufgabe, dieſen Einfluß zu ſchwächen, ſondern vielmehr ihn recht zu erkräftigen. Auf Einzelne, welche die Gebräuche nicht üben, haben wir nicht Rückſicht zu nehmen; wir ſind nicht Partei, ſondern haben für die Geſammtheit Sorge zu tragen. Es gilt jetzt deren wirkliches Heiligthum zu erhalten, jede Zerſpaltung Israels zu verhüten, nicht neue Parteien hervorzurufen, ſondern die vorhandenen zu verſöhnen.

Und noch ein Prinzip iſt hier feſtzuhalten, das der Wiſſenſchaft; ſie muß jeder Reform zu Grunde liegen. Die Wiſſenſchaft wird aber nur auf dem Boden des Poſitiven gewonnen, nur dieſer bietet die ſichern Wege zum Fortſchreiten dar. Es giebt auch außerhalb dieſer Verſammlung, bemerkt der Redner weiter, Männer in Israel, die, wenn auch nicht zum Kreiſe religiöſer Beamten gehörig, doch mit der Wiſſenſchaft des Judenthums ausgerüſtet ſind, und deren Anweſenheit gewünſcht werden könne. Soll das hier Beſchloſſene Gültigkeit erlangen, ſo müſſen auch nicht anweſende Männer befragt werden, wie dies ſonſt bei den שאלות ותשובות (Rabb. Gutachten) der Fall war. Die Beſchlüſſe der Rabb. Verſ. würden jedenfalls auch außerhalb dieſer Verſammlung erwogen und geprüft und müſſen ſich zuerſt ihren Weg bahnen, bevor ſie zur Geltung gelangen, indem ſie erſt die Sachkenner gewinnen. Es wäre alſo ſchon deßhalb gerathen, wenn vor jeder Abſtimmung die Gegenſtände durch den Druck bereits veröffentlicht wären.

Er erklärt ſchließlich die Rabb. Verſ. für ein ſehr zweckmäßiges Inſtitut, muß aber dabei ſich verwahren, daß er ihre Verſammlungen nur billigen könne, wenn ſolche ſtets das ganze poſitive Judenthum im Auge behalten. Er bitte und beſchwöre die Verſammlung, ſich vor allem über ihr Prinzip

Digitized by Google

auszusprechen, und insbesondere keiner Diskussion Raum zu geben, welche lediglich Privatmeinungen und Ansichten darzulegen zum Zwecke haben.

Präs. bemerkt, er habe dem verehrten Redner, obwohl derselbe von dem eigentlichen Thema abgeschweift sei, das Wort vergönnt, um sich ganz aussprechen zu können, und er freue sich dessen, denn mit dem, was Hr. Dr. Frankel in seiner Rede auseinander gesetzt, damit hoffe er, werde die ganze Versammlung sich einverstanden erklären. Hr. Frankel behauptet, man müsse bei der vorzunehmenden Reform den historischen Boden nicht verlassen. Meine Herren! ist das nicht auch der Boden, auf dem wir uns befinden? (allgemeine Zustimmung.) Hr. Frankel erklärt, der Buchstabe der Bibel liege uns fernab, man könne nicht wieder zu ihm zurückkehren; sein Prinzip sei daher das des positiven geoffenbarten Judenthums, wie es im Laufe der Zeiten sich historisch entfaltet, wie es durch die Wissenschaft sei fortgeführt worden und durch sie ferner fortzubilden sei — Meine Herren! ist das nicht auch unser Standpunkt? (Allgem. Zustimmung.) Hr. Frankel erklärt ferner, wir müßten suchen, die Parteien zu versöhnen, den Riß auszugleichen, der durch unsere Gemeinden geht; nicht zu entfernen, sondern anzunähern. Meine Herren! ist das nicht unser Aller Streben? (Allgem. Zustimmung.) Präs. drückt seine hohe Freude aus, daß die Versammlung in allen diesen Beziehungen mit dem verehrten Redner übereinstimme. Was die Männer der Wissenschaft betrifft, die in größerer Anzahl herbeizuziehen seien, so habe hierüber schon die vorjährige Rabb. Vers. debattirt, aber von überwiegenden Gründen sich bestimmen lassen, ihre Gränzen nicht weiter auszudehnen. Ob jedoch über die Gegenstände, die vor der Berathung bereits durch die öffentlichen Organe bekannt wurden, nach derselben noch andere nicht hier sitzende Männer der jüdisch theologischen Wissenschaft um Rath und Zustimmung mögen angegangen werden, hierüber habe die Versammlung zu entscheiden.

A. Adler. Hr. Dr. Frankel möge doch angeben,

Digitized by Google

welche die zu befragenden Gelehrten ſein möchten? (wird unterbrochen.)

Präſ. erinnert darauf Hrn. Dr. Frankel, zu dem eigentlichen in Frage ſtehenden Thema ſich nunmehr zu wenden, und darüber, ob das Hebräiſche beim Gebete objektiv nothwendig, ſeine Meinung abzugeben.

Frankel. Wenn die Verſammlung auf dem Boden des poſitiv hiſtoriſchen Judenthums ſich befindet, ſo ſtehe um ſo mehr zu hoffen, daß hier das Poſitive ſeine Geltung behaupten werde. Die vorliegende Frage erſcheine aber als ein Spiel. (Murren über dieſen Ausdruck.) Man fragt, ob das Beten in hebr. Sprache objektiv nothwendig ſei? Der Talmud ſelbſt geſtattet bekanntlich das Beten in jeder Sprache. Aber die hebr. Sprache iſt mit dem Weſen des Judenthums verwachſen, ſie iſt ihm die heilige Sprache. Für den Juden iſt der hebr. Name für die Gottheit אדני (Adonai) bei weitem mehr als der deutſche Ausdruck Gott.

Die Beibehaltung des Gebetes in hebräiſcher Sprache iſt ferner nothwendig zur Erhaltung der Kenntniß der h. Schrift. Ohne jene würde alles Verſtändniß der letztern bei den Israeliten bald ganz vernachläßigt ſein, wie einſt bei den Alexandrinern, wo ein Mann wie Philo ſogar den hebr. Text gänzlich unrichtig erklärte, z. B. תקבר בשיבה טובה (Du wirſt begraben werden in hohem Alter, Geneſ. 15, 15) überſetzt er (nach den LXX) „ernährt."

Quis rer. div. haer. p. 519. & 521 (ed. Francof)

Es beſtehe daher zwiſchen dem hebr. Gebete und den h. Büchern ein Band, das erhalten werden müſſe.

Formſtecher erklärt ſich mit dem vorigen Redner dahin einverſtanden, daß die Aufſtellung eines Prinzips nothwendig der Diskuſſion vorangehen müſſe.

Um zu wiſſen, was mir geſetzlich geboten ſei, muß ich wiſſen, wo ich das Geſetzliche zu ſuchen habe. Wir beſitzen außer der h. Schrift noch viele Schriften aus der alten Zeit. Beſtimmen wir deßhalb zuerſt, welche derſelben maßgebend ſind, damit wir uns darauf berufen, beſonders da, wo die

Digitized by Google

h. Schrift ſchweigt. Ueber Gebete enthält ſie keine Verordnung; manche ſpätere Geſetzlehrer ſprechen ohne Rückhalt aus, daß Gebete nicht nothwendig in hebr. Sprache abgehalten werden müſſen. Jedenfalls alſo haben wir, zur Begründung irgend welcher Anſicht, zuvor über die bei unſern Diskuſſionen anzuerkennenden Autoritäten zu ſprechen. Unſer Standpunkt auf hiſtoriſch poſitivem Boden verlangt die Feſtſtellung einer normgebenden Autorität.

Geiger. Die gegenwärtige Frage iſt ſo rein praktiſcher Natur, daß ein Rückgang auf Principien durchaus nicht nothwendig erſcheint. Vielmehr dürfte es gar keiner Erörterung unterliegen, daß nach allen Autoritäten das Gebet in jeder Sprache gehalten werden dürfe. Die Frage, ob das Hebräiſche beim Gebete objektiv nothwendig, ſei rein in dem Sinne aufzufaſſen, ob eine geſetzliche Nothwendigkeit vorhanden? Es iſt aber kein Verbot vorhanden; dies allein genügt.

Salomon. Ich ſtimme vollkommen mit Hrn. Dr Geiger überein. Hrn. Dr. Formſtecher gegenüber bemerke ich, das Judenthum werde geſchöpft, aus welcher Quelle es immer ſei, kein einziges unſerer recipirten Religions- und Geſetzbücher verpflichtet uns in der hebr. Sprache zu beten. Die h. Schrift ordnet überhaupt kein Gebet an, ſie überläßt dem Herzen dieſes heilige, ſelige Geſchäft. Miſchna und Talmud ſagen deutlich genug:
שמע בכל לשון und תפלה בכל לשון. (das Sch'ma und die Tephilla kann in jeder Sprache geſprochen werden.)
Daß man in jeglicher Sprache den öffentlichen Gottesdienſt abhalten könne, iſt der Ausſpruch des Schulchan Aruch (Orach Chajim 101, 4.) יכול להתפלל בכל לשון שירצה Ja, ich verweiſe ſogar auf das Buch der Frommen (ספר חסידים) §§. 588 und 785, wo es wörtlich heißt: daß gerade die Hauptgebete in der Mutterſprache, deren man kundig iſt, verrichtet werden ſollen, und daß es beſſer ſei, „gar nicht zu beten, als in einer Sprache zu beten, die man nicht verſteht.“

Digitized by Google

Ja sogar die Kabbalisten, denen doch jeder Buchstabe in der heiligen Sprache wichtig und bedeutungsreich ist, empfehlen das Gebet in einer verständlichen Sprache, und beispielshalber nenne ich den frommen Verfasser des Buches של"ה. — Also giebt es schlechterdings keine religiöse Verpflichtung, in der hebr. Sprache zu beten.

Die Sitzung wird aufgehoben.

---

## Vierte Sitzung.

(den 16. Juli. Nachmittags 2 Uhr.)

Präs. trägt erwähntermaßen darauf an, daß zur Berichterstattung über die eingelaufenen Anträge eine Commission bestellt werde, welche prüfe, in wiefern dieselben mit andern, den bestehenden Commissionen bereits zugewiesenen Gegenständen zusammenhängen und ihnen zu übergeben seien?

Beschluß: Die Mitglieder des vorjährigen Ausschusses, mit Ausnahme des Hrn. Präsidenten, sollen diese Prüfungs-Commission bilden.

Die abgebrochene Diskussion wird fortgesetzt.

Hirsch. Die Frage ist: „ob und in wie weit die Beibehaltung der hebr. Sprache nothwendig und, wenn nicht nothwendig, doch vorerst noch rathsam?" Die Commission spricht von objektiv nothwendig und von subjektiv nothwendig. Ich wünschte, die Commission hätte diese vieldeutigen Wörter, objektiv und subjektiv, nicht gewählt. Ich verstehe hier unter objektiv nothwendig, das zu allen Zeiten Nothwendige; so daß zu jeder Zeit die hebr. Sprache im Gotteshause theilweise beibehalten werden müsse; unter subjektiv nothwendig, was bei den gegenwärtigen Verhältnissen noch unumgänglich ist, will man sich nicht großen Nachtheilen aussetzen. Geiger faßt den Begriff anders. Objectiv nennt er gesetzlich und stellt die Frage, ob ein positiv gegebenes Religionsgesetz vorhanden sei, welches das Beten in der hebr.

Digitized by Google

Sprache unumgänglich mache. Ich gestehe, so gefaßt, begreife ich die Einleitung einer Debatte nicht. Eine solche Frage müßte durch Aufstehen und Sitzenbleiben entschieden werden, denn wer könnte ein Religionsgesetz für diese Nothwendigkeit beibringen? Ich fasse daher die Frage nicht in dieser engen Begrenzung.

Auf die Bemerkung des Präs., daß allerdings nöthig ist, vorerst die Frage im Sinne der gesetzlichen Nothwendigkeit zu stellen und dann erst, ob aus andern als gesetzlichen Gründen die theilweise Beibehaltung des Hebräischen im Gebete durchaus nothwendig sei, verzichtet der Redner für jetzt auf das Wort, um es bei dem zweiten Theile der Frage wieder zu ergreifen.

Holdheim. Die objektive Nothwendigkeit ist hinlänglich verneint durch den Nachweis, daß kein Gesetz vorhanden ist. Er beabsichtige nur, verschiedene Ansichten zu widerlegen, namentlich, daß eine Vernachlässigung der hebr. Sprache die der Religion herbeiführe.

Präs. bemerkt, dies sei Abweichung von der Frage.

Holdheim glaubt, diese Besorgnisse gehören zur Frage über die objektive Nothwendigkeit; da aber Präs. darauf besteht, daß, wie er schon bemerkt habe, die Frage zunächst in Betreff des Gesetzlichen zu fassen und darnach der Faden der Discussion streng festzuhalten sei, so verzichtet der Redner auf das Wort.

A. Adler. Judenthum als ein Positives und als Wissenschaft darf nicht unterschieden werden. Dies zur Bestimmung des allgemeinen Prinzips. Was nun die Frage selbst anbelangt, so ist aus dem Namen: „heilige Sprache" kein Beweis für deren Nothwendigkeit zum Gottesdienste zu führen, denn dieser Name weist nur darauf, daß es die Sprache der heil. Schrift ist, deren Heiligkeit nicht im Wortausdruck, sondern im Gedanken beruhe.

Der Redner erklärt sich ebenfalls gegen die Unterscheidung einer objektiven und subjektiven Nothwendigkeit, vielmehr sei eher die Frage, ob die Liturgie für das gegenwärtige Bedürfniß oder für die Dauer festgestellt werden solle?

Digitized by Google

Wechsler. Es genügt nicht zu fragen, ob ein wörtliches Gesetz vorhanden sei? es wäre ja möglich, daß der Geist anderer Verordnungen zur Erledigung der vorliegenden Frage erwogen werden müsse. Es ist noch der Geist der Gesetze und der ganzen Religion zu erwägen. — (Wird hier unterbrochen, weil dies vom Gegenstande, nach der Bemerkung des Hr. Präs., abführen würde.)

Auerbach. Objectiv und gesetzlich sind zwei einander nicht deckende Begriffe, demnach wäre es nöthig, die Frage anders zu formuliren.

Präs. bemerkt, daß nach der gegebenen Erläuterung die Fassung der Frage klar und begreiflich genug sei.

Schott freut sich über die allgemein kund gegebene Gesinnung, daß man auf historischem Boden bleiben wolle. Ueber die vorliegende Frage müsse im Voraus bemerkt werden, daß es ein Mißverständniß wäre, wollte man die deutsche Sprache bei unserm Gottesdienste als zur Mitbenutzung unzulässig erklären. Das Hebräische betr., so heißt hier objektiv nothwendig nach dem Buchstaben des Gesetzes nothwendig. Da stelle man uns nun Aussprüche aus dem Talmud und dem שו"ת entgegen; aber es sei zu erwägen, daß jene Aussprüche in Verhältnissen geschahen, wo das Hebräische meistens verstanden wurde. Jetzt sei die Frage, ob das Hebräische zu erhalten. Es sei nun nach seiner Ansicht allerdings gesetzlich nothwendig, daß die hebr. Sprache von Israel erhalten werde; darum sei in unserer Zeit auch für das Hebräische beim Gebete eine gesetzliche Nothwendigkeit vorhanden.

Herrheimer wünscht, daß die Deutung, objektiv sei hier als gesetzlich zu verstehen, zu Protokoll genommen werde.

Präs. bemerkt, daß die Debatte bisher deutlich mache, wie die bloße Unterscheidung des Objektiven vom Subjektiven, wie die Commission es vorgeschlagen, eine Lösung der Frage erschwere; und findet es zweckmäßiger, und zum Hervortretenlassen der verschiedenen Ansichten erforderlich, die Frage über die objektive Nothwendigkeit in zwei zu zerlegen, und zwar:

Digitized by Google

1. Ob eine objektive Nothwendigkeit des Hebräiſchen beim Gebete aus irgend einer vorhandenen geſetzlichen Vorſchrift gegeben ſei?
2. Ob eine ſolche aus andern Gründen ſich ergebe?

Mit dieſer Unterſcheidung erklärt ſich die Verſammlung großentheils einverſtanden; obwohl Geiger, Maier u. A. diſſentiren.

Reiß. Die Geſtattung einer andern Sprache ſei überall nur für Unkundige als Ausnahme zu betrachten. Die Vorſchrift: אסור לשנות ממטבע שטבעו חכמים בברכות (Man dürfe an dem Gepräge, welches die Weiſen den Benedictionen gegeben, nichts ändern, (Maimon. von den Segensſprüchen I, 5.) involvire allerdings ein Verbot, die hebr. Sprache zu entfernen, indem die Gebete, und beſonders die Formeln der Benedictionen, in keiner Sprache genau wiedergegeben werden können. Auch ſei ein Unterſchied zu machen zwiſchen dem Gebete des Einzelnen und dem öffentlichen Gebete in der Synagoge, nur bei erſterm ſei das deutſche Gebet allgemein geſtattet.

Einhorn. Die objektive Nothwendigkeit verträgt ſich nicht mit der Wiſſenſchaft. Im Talmud heißt es klar und deutlich:

שמע בכל לשון שאתה שומע (das Sch'ma darf in jeder Sprache, die man verſteht, geſprochen werden.)

Es iſt über die geſetzliche Zuläſſigkeit einer andern Sprache kein Zweifel denkbar. Ja, ich behaupte, gerade die Einführung der Mutterſprache beim Gottesdienſte, das iſt nothwendig. Die hebr. Sprache gehört zum Geſetzſtudium, iſt aber nicht das Organ für die Gefühle des Volkes. Vormals war das Gebet nur ein Schrei des Schmerzes, dazu genügte ein kaum verſtändlicher Ausdruck; aber jetzt bedarf man eines Gebetes als reinen Ausdrucks der Gedanken, Geſinnungen und Empfindungen; dies kann nur durch die Mutterſprache geſchehen.

Jolowicz. Eine kleine Schrift von J. L. Auerbach in Berlin hat ſchon längſt (1818) alle hieher gehörige Fragen erledigt.

Digitized by Google

Wenn übrigens Schott die in früheren Zeiten gegebne Erlaubniß, in nichthebräischer Sprache zu beten, nur auf die Ausnahme verweist, wenn nämlich jemand das Hebräische nicht verstand; so müssen wir sie jetzt um so mehr auf die große Menge ausdehnen, die fast durchweg nicht mehr Hebräisch versteht.

Kahn. Wenn, wie Hr. Rabb. Reiß hervorgehoben, in dem אסור לשנות ממטבע (man darf an dem Gepräge nichts ändern) ein gesetzlich objektives Gebot zur Beibehaltung des Hebräischen läge, weil durch die Uebersetzung die Form nothwendig geändert würde, so begreife ich nicht, wie man יצא ידי חובתו sein (der Pflicht genüge leisten) könnte, wenn man das Gebet der 18 Benedictionen (שמנה עשרה) in einer nichthebr. Sprache verrichtet? und doch sagt der Talmud תפלה בכל לשון (jenes Gebet dürfe in jeder Sprache abgehalten werden.) Daraus geht nothwendig hervor, daß auch der Talmud bei jenem Ausspruche (אסור לשנות) nur die Umänderung des Inhaltes der Gebete im Auge hat, welcher jedoch bei der Uebersetzung beibehalten werden kann. (Man vergl. auch Maimon. von den Segenssprüchen I, 6.

וכל הברכות כולן נאמרין בכל לשון, והוא שיאמר כעין שתקנו חכמים, ואם שנה את המטבע, הואיל והזכיר אזכרה ומלכות וענין הברכה אפי' בלשון חול יצא.

(Alle Benedeiungen können in jeder Sprache gesprochen werden, doch spreche man sie, wie die Weisen sie eingerichtet. Und wenn man auch das Gepräge geändert, so hat man doch, sobald nur der Name Gott, die Worte: „König der Welt" und der Hauptinhalt der Benediction, wenn auch in nichthebr. Sprache, erwähnt worden, seiner Pflicht Genüge geleistet.)

Philippson findet die Gleichsetzung der Ausdrücke objektiv und gesetzlich sehr bedenklich, indem man so den Satz leicht umkehren und Alles, wofür eine gesetzliche Vorschrift vorhanden, für objektiv nothwendig erklären könnte.

Gosen. Ich bin mit Hr. Dr. Frankel einverstanden; doch was derselbe als objektive Nothwendigkeit bezeichnet, ist mir subjektive.

Digitized by Google

S. Adler. Die Frage hat jetzt sehr an Klarheit gewonnen. Die objektive Nothwendigkeit von Seiten eines Gesetzes ist augenscheinlich allgemein negirt; jedoch füge ich hinzu: mit Ausnahme von ברכת כהנים (dem Priestersegen) nach Sotah 32, a.

Das von Reiß angeführte אסור לשנות ist allerdings wichtig. Allein worauf gründet sich dieser Ausspruch? Es ist kein Grund dafür angegeben, deßhalb, weil sich derselbe von selbst ergiebt. Die Weisen in Israel haben für's Volk gearbeitet; das Volk sollte Gebetsformeln haben, damit das Gebet nicht von der Willkür abhänge; die Masse, welche nicht fähig ist, den Ausdruck des Gebetes sich würdig zu gestalten, soll diesen formulirt erhalten. So galt denn jener Ausspruch nur dem Volke, nicht andern Volkslehrern gegenüber. Im בחי wird sogar von R. Jizchak Saggi Nahor berichtet, daß er mit vielen Benedictionen unzufrieden war; er betete z. B. בונה ירושלים statt בונן כסא דוד ובונה ירושלים. — Allen Chachamim (Weisen, Volkslehrern) sei dasselbe gestattet gewesen, und die gegenwärtigen Rabbiner haben dieselbe heilige Pflicht, ihrerseits für die Masse nach dem Bedürfnisse der Gegenwart zu sorgen.

Reiß will sich nur gegen die Deutung verwahren, daß er meine, die deutsche Sprache sei beim Gebete ganz auszuschließen. Er halte deren Einführung selbst für nothwendig; bleibe aber im Allgemeinen bei seiner schon dargelegten Ansicht.

Präs. erklärt die Debatte für erschöpft und zur Abstimmung reif. Er fügt noch hinzu, daß die Befürchtung Philippson's in Betreff der Deutung des Wortes objektiv wohl nicht gegründet erscheine, und bemerkt Reiß gegenüber, welcher die Erlaubniß der Alten, in andern Sprachen zu beten, nicht auf den öffentlichen Gottesdienst ausgedehnt wissen will, — ob nicht in den Zeiten der ältesten Volkslehrer, Gebete für die öffentliche Andacht, wie Jekum Purkan, Kaddisch, die bei der Privatandacht ganz wegfallen, in der aramäischen, der damaligen Volkssprache, abgefaßt worden?

Vergl. Talmud Sota 33, a. und Schulchan Aruch

Digitized by Google

Orach Chajim 101, 5, nach welchen Stellen die andern Sprachen beim öffentlichen Gottesdienste in noch höherem Grade als beim Privatgebete ihre Berechtigung haben.
(יכול להתפלל בכל לשון שירצה, וה"מ בצבור, אבל ביחיד לא יתפלל אלא בלה"ק.)

Demnach wird zur Umfrage geschritten:

1. Ist es für uns objektiv gesetzlich nothwendig, die hebräische Sprache beim Gottesdienste beizubehalten?

Frankel enthält sich des Abstimmens, weil er noch nicht gehörig orientirt sei.

Formstecher deßgleichen, weil er nicht durch die Anerkenntniß einer objektiven Gesetzlichkeit in der israelitischen Religionslehre ohne alle Limitirung, sich manchen Inconsequenzen aussetzen will.

Schott und Philippson ebenfalls, indem sie sich auf ihr Votum beziehen.

Alle Uebrigen beantworten die Frage verneinend. —

Es wird nunmehr zur Erörterung des andern Theiles der vorliegenden Frage geschritten. Präs. stellt sie also:

2. Ist die Beibehaltung der hebr. Sprache beim öffentlichen Gottesdienste aus andern als gesetzlichen Gründen objektiv nothwendig?

Hirsch hat das Wort:

Er hält die Verdrängung der hebr. Sprache aus der Synagoge für unzulässig. Die Behauptung, das Beten in fremder Sprache könne nicht unmittelbarer Ausdruck des Gefühles sein, gehöre nur der individuellen Subjektivität an, der eine mache wohl diese, ein anderer jene Erfahrung. Man dürfe nicht etwa von andern Confessionen einen Beweis beibringen, dort sei die Sprache, die man beim Gottesdienste aufgab, in der That eine fremde gewesen, was nicht in Bezug auf uns mit der hebr. Sprache der Fall ist, die man zwar nicht als unsere Muttersprache, aber auch nicht als eine fremde betrachten dürfe. Wohl sei sie uns entfremdet; dieses

Digitized by Google

gehöre aber wiedrum zu den Colliſionen zwiſchen Lehre und Leben, welche auszugleichen gerade die Aufgabe dieſer Berathung ſei. Die Verſammlung möge berathen, auf welche Weiſe es möglich zu machen, daß das Hebräiſche gelehrt werden könne, ohne den übrigen Zwecken der Schule Eintrag zu thun. Als beſondern Grund dafür, daß die hebr. Sprache nicht aus der Synagoge verdrängt werden dürfe, führt der Redner ferner an, es könne durch eine ſolche Verdrängung die Kluft zwiſchen dem Theologen, deſſen Eigenthum allein die hebr. Sprache alsdann noch ſein würde, und dem Nichttheologen nur immer ſchroffer werden, und ſo ſich ein Verhältniß von Geiſtlichen und Laien unter uns herſtellen, wie es dem Judenthum durchaus fremd ſei. Aufgabe der Verſammlung ſei es daher zu unterſuchen, wie das Verſtändniß der hebr. Sprache, ſoweit ſie für den Gottesdienſt nöthig iſt, möglich gemacht werden könne.

Holdheim. Ein Hinausgedrängtwerden aus der religiöſen Anſchauung durch die Entfernung der hebr. Sprache aus dem Gottesdienſte ſteht nicht zu befürchten, da das Weſen jener Anſchaunng durchaus nicht in einer beſtimmten Sprache, ſondern vielmehr in ſich ſelber ruhet. Das Beiſpiel von den Alexandrinern iſt nicht zutreffend, da dieſe einerſeits aus dem Judenthum ſich nicht hinausgelebt, andererſeits ſich gänzlich der hebr. Sprache entfremdet hatten, was bei uns nicht der Fall iſt. Auch die Beſorgniß, daß hierdurch der Unterſchied zwiſchen Prieſter und Laien ins Judenthum eindringen möchte, hält er für unbegründet, da dieſer Unterſchied lediglich in der Kraft der Sühne, welche der Prieſter durch ſeinen Dienſt übt, begründet iſt. Die Landesſprache im Gottesdienſte würde wo ſie verlangt wird, auf die Läuterung der religiöſen Vorſtellungen ſehr förderlich einwirken und ſtatt dem Judenthum zu ſchaden, ſeiner Miſſion vielmehr Kräftigung nach Innen, Anerkennung nach Außen verſchaffen.

Heß macht darauf aufmerkſam, wie ſich der Commiſſionsbericht von beiden Extremen ferne halte, durchaus die hebr. Sprache nicht vom Gottesdienſt entferne, aber auch nicht in

Digitized by Google

dem Maße, wie es bis jetzt war, beibehalten wissen wolle. Er rathe daher, sich nicht zu weit in Theorien über diesen Gegenstand zu verlieren, sondern die einzelnen Paragraphen des Commissionsberichtes alsbald in Berathung zu ziehen.

Herzfeld. Nachdem allgemein nachgewiesen sei, daß keine gesetzliche Autorität für die Beibehaltung des Hebräischen vorhanden ist, erscheine die Unterscheidung der subjektiven und objektiven Nothwendigkeit unwesentlich. Das Hebräische soll nur als ein zusammenhaltendes Band im Gotteshause bleiben. Es ist etwas Mystisches darin, und schon deßhalb sollte es nicht ganz aus dem Gotteshause entfernt werden; wird auch manches nicht recht verstanden, so schadet es nicht. — Ohnehin werde man bald zur Frage über קה"ת (Vorlesen der Thora) kommen, wo er das Hebräische für zweckmäßig halte. — Die Kenntniß der hebr. Sprache mache keinen Unterschied zwischen Priestern und Laien, sondern nur den von Gelehrten uns Ungelehrten (ת"ח und ע"ה) und dieser Unterschied sei längst vorhanden. Alles Hebräische beizubehalten ist unmöglich, aber ganz verdrängt darf es auch nicht werden.

Wechsler stellt das Hebräische beim Gottesdienste als nicht objektiv nothwendig hin. — Unser Verhältniß zu Gott muß im Gebete zum klaren Verständniß kommen. Wir haben zunächst für die Erwachseneren zu sorgen; und schwerlich dürfte das weibliche Geschlecht je zu einem rechten Verständniß der Gebete gebracht werden.

Geiger verlangt scharfes Festhalten an den Ausdrücken der Frage, die in folgende zwei Fragen zerfalle:

1. Ist die gänzliche Ausscheidung dieser Sprache beim Gebete im Allgemeinen wünschenswerth?
2. Sind momentane Rücksichten zur Vermittelung da?

Beide Fragen aber fallen in einander und können auch in der Debatte nicht streng getrennt werden. Der Redner hält es für wünschenswerth, daß in der Muttersprache gebetet werde, die die Sprache des Gemüthes ist. Alle unsere tiefsten Empfindungen und Gefühle, unsere heiligsten Beziehungen, unsere höchsten Gedanken finden in ihr ihren Ausdruck. Er

Digitized by Google

sieht sich zum Geständnisse gezwungen, daß ihn selbst, dem das Hebräische die zweite, ja die erste Muttersprache — da er sie zuerst erlernte — war, dem eine Kenntniß dieser Sprache schwerlich streitig gemacht wird, ein deutsches Gebet mehr als ein hebräisches zur tiefsten Andacht anregt, welche Erfahrung er besonders in hiesiger Synagoge gemacht habe.

Das Hebräische, fährt er fort, lebt auch jetzt nicht mehr im Volke und die Sprache der Gebete ist auch durchaus nicht mehr die Sprache der heiligen Schrift. Ueberdies könne man leicht die Erfahrung machen, daß selbst das Vorlesen aus der Thora den größten Theil aus der Gemeinde ermüde.

Gegen den Einwurf, mit der Gestattung des Gottesdienstes in der Muttersprache werde die hebr. Sprache ganz aus unserer Mitte schwinden und hiermit das Judenthum in seinen Grundlagen erschüttert, bemerkt der Redner, daß er es für die tiefste Verletzung erklären müsse, wenn man es auf der Krücke einer Sprache einhergehend sich denke; auch würde, wenn die hebr. Sprache als wesentliches Moment des Judenthums aufgestellt würde, dieses als eine nationale Religion dargestellt werden, da eine besondere Sprache ein charakteristisches Moment eines gesonderten Volkslebens sei, die nothwendige Verknüpfung des Judenthums mit einer gesonderten Nationalität werde aber sicherlich von keinem der Mitglieder dieser Versammlung behauptet. —

Den Uebergang zur zweiten Beziehung, welche der Redner beginnen wollte, hielt der Präs. jetzt nicht für geeignet, da diese Beziehung eine besondere Debatte veranlassen würde. Dr Geiger leistet hierauf auf das Wort Verzicht, nachdem er die Erklärung abgegeben, daß er sich mit dem Gang der Debatte nicht einverstanden erklären könne.

Der Präs. hebt wegen vorgerückter Zeit für heute die Sitzung auf.



Digitized by Google

## Fünfte Sitzung.

(den 17. Juli 1845. Morgens 9 Uhr.)

(Protokoll vom 16. verlesen und genehmigt.)

Vorgelegt werden folgende Anträge:

a. Güldenstein. Die Rabb. Vers. wolle erklären, daß das Vorlesen der Thora ohne Trop nicht unrituel sei.

b. Löwengard. Die Rabb. Vers. wolle erklären,

1. daß sie durchaus dem Grundsatze der Gewissensfreiheit huldigt, und 2. daß die Synagoge jede Proselitenmacherei verschmäht. Der Antragsteller fügt hinzu, daß, wenn diese Antrage für beachtenswerth erklärt werden, er sich vorbehalte, die Consequenzen derselben einzeln zu entwickeln.

Präs. bemerkt, die Zahl der eingegangenen Anträge sei bereits so ansehnlich geworden, daß deren Erledigung in diesjähriger Rabb. Vers. nicht in Aussicht stehe; es sei daher rathsam, weitere Anträge der künftigen Rabb. Vers. vorzubehalten und seiner Zeit dem zu ernennenden Ausschusse einzusenden.

Präs. eröffnet der Rabb. Vers. nachträglich, daß schon früher mehrere Zuschriften von Rabbinern aus Baiern eingelaufen seien, welche sämmtlich ihr Bedauern ausdrücken, daß sie der Versammlung ihrer Amtsbrüder nicht beiwohnen können. — Die ganze Versammlung stimmt mit dem Präs., daß auch diesseits es innigst bedauert werde, der Anwesenheit und des Beiraths so achtbarer und würdiger Amtsgenossen entbehren zu müssen.

Tagesordnung: Fortsetzung der Debatten über den zweiten Theil der Frage, betreffend die obj. Nothwendigkeit der hebr. Sprache beim Gottesdienste.

Frankel. Die bisherige Debatte, weit entfernt, neue Ideen zu erzeugen, habe ihn vielmehr in seinen Ansichten befestigt. Zwar meine Geiger, Sprache sei etwas Nationales und die Beibehaltung des Hebräischen würde scheinbar das Streben nach Nationalität bekunden; allein dieser

Digitized by Google

Punkt sei bei gegenwärtiger Frage außerwesentlich. Die Emanzipationssache stehe dem Religiösen fern, und um der Emanzipation willen sei kein religiöses Moment zu opfern. Was religiös ist, müssen wir beibehalten, und wäre die Nationalität religiös, so müßten wir auch ohne Scheu uns zu dieser bekennen.

Glücklicherweise, fährt er fort, lehre die Erfahrung in den Ländern der Emanzipation, in Holland und in Frankreich, daß das Hebräische die Juden nicht hindere, ächt patriotisch zu sein und alle Pflichten gegen den Staat zu erfüllen. Man müsse mit solchen Aeußerungen überhaupt höchst vorsichtig sein; unsere Verhandlungen sind öffentlich, darum חכמים הזהרו בדבריכם — (ihr Weisen, seid in euern Worten bedachtsam.)

Wenn Geiger ferner behauptet, das Deutsche erhebe ihn mehr als das Hebräische, so sei dies rein subjektiv. Die meisten Kenner des Hebr. werden es anders finden, weil diese Sprache kräftiger das religiöse Moment ausdrückt, und er fordert hierüber die Mehrzahl der versammelten Rabbiner, denen doch wohl auch das Hebräische zweite Muttersprache, wenigstens geläufig ist, zu Zeugen auf.

Die hebr. Sprache, bemerkt der Redner weiter, ist die der h. Schrift, welche alle unsere religiösen Momente umfaßt. Die Religion, als Abstraktes, muß ein äußeres Band haben, welches uns stets an die Gottheit erinnert. Viele einzelne Vorschriften, als תפלין, מזוזה u. a. haben darin ihren Grund; auch der Gebrauch der hebr. Sprache beim Gebete erfüllt diesen Zweck, uns stets wieder den Ausdruck der h. Schrift und zugleich unser Bündniß mit Gott ins Gedächtniß zu bringen. Diese verschiedenen Erinnerungsmittel gleichen dem Pfeilbündel in jener bekannten Fabel; so lange die Pfeile vereinigt bleiben, sind sie unzerbrechlich, ziehen wir aber einen nach dem andern heraus, so wird leicht der ganze Bund bald zerbrochen sein. Ohnehin ist schon soviel Charakteristisches im Judenthum verwischt worden, daß es an der Zeit ist, inne zu halten.



Digitized by Google

Außerdem ist noch ein anderes Moment hervorzuheben. Die h. Schrift ist ein den Juden übergebenes, von ihnen zu bewahrendes Unterpfand, welches wir seit Jahrtausenden durch die Welt zu tragen berufen sind. Nicht Priester haben diesen Beruf, sondern ganz Israel. Schon Samuel wirkte durch die Errichtung von Prophetenschulen der Hierarchie entgegen; es heißt deßhalb von ihm: משה ואהרן בכהניו ושמואל בקוראי שמו, Moses und Aaron unter seinen Priestern, und Samuel unter den Verkündern seines Namens (Ps. 99, 6.), wozu der Talmud richtig bemerkt, שקול שמואל כנגד משה ואהרן (Samuel sei in seinem Wirken Moses und Aaron gleich zu achten.) Würde nun der Urtext der h. Schrift wieder bloßes Eigenthum der Rabbiner, einer besondern Klasse, so hätten wir bald wieder Priester und Laien, und man ist ja so sehr gegen das Priesterwesen und will jede Erinnerung daran vertilgen. Die Jugend muß demnach im Hebräischen unterrichtet werden, um Gottesdienst und h. Schrift zu verstehen.

Der Redner fügt weiter hinzu, es sei allerdings dringend erforderlich, einen Theil des Gottesdienstes in deutscher Sprache zu begehen; nur meine er, daß die hebr. Sprache vorwalten müsse, indem diese die Stelle der bei unserm Gottesdienste mangelnden, anderweitigen sinnlichen Momente der Erhebung und Anregung vertrete. Zur Erhebung und Anregung diene sie aber schon durch die Erinnerung, daß sie die Sprache der Offenbarung sei, in der Gott zu Mose gesprochen. Für uns sei die hebr. Sprache beim Gottesdienste so nothwendig, daß diese wohl hätte durch ein Gesetz festgestellt werden sollen, und vielleicht, wenn man je einen Fall hätte denken können, daß davon abgewichen worden wäre, wäre dies wirklich der Fall gewesen. — Die alten Lehrer, welche eine andere Sprache beim Gebete gestatteten, hatten hierbei nur die Schwachen im Auge, welche ohne eine solche Erlaubniß in einem nicht hebr. Gebete keine Beruhigung gefunden haben würden. An eine Verdrängung des Hebräischen aus dem Gotteshause haben sie nie gedacht.

Salomon: Die Bemerkung des vorigen Redners gegen

Digitized by Google

Geiger bedarf einer Verständigung. Niemand verkennt den Werth der hebr. Sprache, sowie das darin enthaltene religiöse Element. Wäre es möglich, der Jugend und insbesondere dem weiblichen Geschlechte eine so tiefe Kenntniß der hebr. Sprache beizubringen, daß beide Theile mit den der heiligen Sprache Kundigen in der Gemeinde fühlten und verstünden, was sie beten: so wäre vom hebr. Gebete Erbauung zu erwarten. Allein das ist nicht möglich. Wir sind jetzt dem Hebräischen entrückt, wie der Kindheit: wir lieben unsere Kinderjahre, wir sehnen uns nach denselben zurück, aber sie sind längst hinter uns! Jetzt wären hebr. Gebete nur für Kenner, und deren sind sehr wenige, wie von jeher nur wenige in diese Sprache recht eingeweiht waren. Der Talmud selbst sagt: „Von Hunderten, welche die Schule besuchen, sind kaum zwei würdige Jünger," und er giebt Schilderungen von damaligen Unwissenden, daß uns davor schaudert. Der Talmud fand deren schon so Viele, daß er ihretwegen viele erleichternde Bestimmungen traf. Und die Gestattung fremder Sprache beim Gebete bezeugt auf's Klarste, wie wenig Hebräisch schon um jene Zeit verstanden wurde.

Doch soll die hebr. Sprache keineswegs im Volke untergehen; „das Wort unsers Gottes besteht ewiglich". gilt auch von der Sprache, in welcher der Herr zu Mose und den Propheten geredet; nur sollen zur Erhaltung und Ausbreitung derselben andere zweckmäßigere Mittel empfohlen werden.

Jolowicz: Im Bewußtsein, daß ich mich hier weder auf einer Kanzel noch auf einem Katheder befinde, lasse ich gern alle rhetorischen und oratorischen Wendungen weg und gehe in schlichten Worten zur Beantwortung der Frage über, welche in ihrer Fassung, ob außer vom objectiv jüdisch gesetzlichen Standpunkte aus, aus welchem durchaus kein Beweis für die Nothwendigkeit der hebr. Sprache beim öffentlichen Gottesdienste aufzubringen ist, noch ein anderer objectiver Grund für die fragliche Nothwendigkeit sich auffinden ließe? mir allerdings eben so wichtig als gerecht und recht erscheint.

Digitized by Google

Denn in der geſtellten Frage iſt taktmäßig ausgeſprochen, daß bei unſerm Gegenſtande auf die vox populi und die salus publica Rückſicht genommen werden müſſe. Werden aber dieſe beiden Momente in Betracht gezogen, und ſie müſſen es, wie Hr. Frankel bei einer ähnlichen Gelegenheit geſchickt ſagt (Orient 1842. Hauptblatt Nr. 7. Seite 54.), daß das uns Durchwehende und Durchdringende maßgebend ſei, nicht aber das, was dem Volksbewußtſein entſchwunden und ſtände es ſelbſt in der älteſten Miſchna, ich ſage, werden die Meinung und das Wohl des jüdiſchen Volkes bei unſerer Frage berückſichtigt, ſo muß ich mich entſchieden für die Unzuläſſigkeit der hebr. Sprache beim öffentlichen Gebete erklären. Das Volk will und kann ſich nicht mehr hineinſpinnen in das Gewebe der hebr. Sprache, noch vermögen deren Redewendungen und Ausdrücke in ihm die Anklänge hervorzurufen, welche ſie ehemals in einem paläſtinenſiſchen und babyloniſchen Juden erregten.

Das jüdiſche Publikum, welches unſern Gebethäuſern und den Gebeten den Rücken zugekehrt hat, denkt und fühlt deutſch, und in dieſer ſeiner Mund- und Herzensſprache, in dieſem Ausdruck ſeiner Denk- und Handlungsweiſe will es auch ſich ſeinem Gotte nähern, und wir, die wir dieſen Theil der Judenheit nicht verloren gehen laſſen, ſondern der großen Geſammtheit unſerer Glaubensgenoſſen wieder zuführen wollen, müſſen eben, weil keine recipirte geſetzliche jüdiſche Autorität uns darin hindert, dieſem Willen Vorſchub leiſten und ihn zur lebendigen und lebensvollen That werden laſſen.

Sagt man aber, daß durch ein ſolches Zugeſtändniß die Katholicität, scil. Conformität des Judenthums gefährdet ſei, ſo bemerke ich, daß, wenn in je einer Confeſſion, ſo war gerade im Judenthum es thatſächlich ſtets anerkannt, daß nur das quod ubique, quod semper, quod ab omnibus creditum est, hoc est catholicon.

Maier: Wenn Frankel behauptet, man dürfe das Hebräiſche nicht aus der Synagoge verbannen, damit es nicht auch aus der Schule verbannt werde, ſo dürfte es wohl rich-

Digitized by Google

tiger so zu stellen sein; man soll in der Synagoge vom Hebräischen nur so viel bestehen lassen, als in der Schule zum Verständniß gebracht werden kann; denn sonst ist ja doch der Unterricht vergebens. Die Schulen sind Staatsanstalten, was darin gelehrt wird, gehört zum Leben. Für's Hebräische bleiben nur wenige Kräfte und wenig Zeit übrig, daher will auch in den Schulen, bei allem Fleiße der Lehrer, das Hebräische nicht gedeihen.

Das weibliche Geschlecht fordere aber eine um so stärkere Berücksichtigung, als dessen Einfluß auf religiöse Erziehung der Kinder jetzt ein hohes Moment geworden.

Man hat gesagt, die hebr. Sprache sei uns Muttersprache, dies ist aber seit Jahrtausenden nicht mehr der Fall. Sie mag Einzelne erbauen; die Gemeinde fühlt in derselben nichts mehr. Das ist schon ehemals so sehr erkannt worden, daß ja schon in alter Zeit für die Frauen besondere erbauliche Gebete (תחנות) deutsch verfaßt wurden, welche in der That sie mehr zur Andacht stimmten, als das Hebräische die Männer. Das Einzige, was beachtenswerth erscheint, ist das nationale Element der Sprache, der Sinn für Erhaltung eines gemeinsamen Bandes, dazu aber genügt ein Minimum von Hebräisch, etwa Beibehaltung des שמע und der קדושה, des Segens und der Vorlesung eines Abschnittes aus der Thora. Alles übrige halte ich für schädlich.

Philippson. Alle Extreme sind zu meiden, und auch jetzt schon zeigt sich die Verständigung Aller darin, daß vorläufig keiner das Hebräische ganz verdrängt, keiner dem Deutschen den Eingang wehrt, also ist nur die Frage vom Wieviel. Wir arbeiten aber nicht für den Augenblick und für einzelne Gemeinden, sondern für die ganze Folgezeit und für's Allgemeine. Es müsse das hebr. und deutsche Element organisch verschmolzen werden.

Hierbei ist nun aber Gebet und Gottesdienst zu scheiden. Gebet ist der Ausdruck für alle besondern Zustände und Empfindungen, für Glück und Unglück, Freude und Leid, Trauer, Reue und Buße; hier ist volles Verständniß nöthig

und eine fremde Sprache ganz unbrauchbar. Der Gottesdienſt dagegen beachtet das Individuelle nicht, er will nur Anregung, Belehrung und der Ausdruck der Confeſſion ſein.

Die hebr. Sprache dient nun zur *Anregung*, denn durch ſie ward zuerſt das שמע ישראל („Höre Israel!" Deut. 6, 4.) die *Einheit Gottes* ausgeſprochen, durch ſie zuerſt der Grundſatz der reinen Menſchenliebe, ואהבת לרעך כמוך, (Levit. 19, 18.), durch ſie der Satz *der Gleichheit aller Menſchen vor dem Geſetze* חקה אחת (Num. 15, 15.): durch ſie ſprach Moſe zu Gott אתה החלות (Deuter. 3, 24.), die demuthsvolle Anerkennung, daß Gott ſich ihm zu offenbaren *angefangen*. — Durch den Gebrauch der urſprünglichen Ausdrucksweiſe regt der Gottesdienſt alſo mächtig an.

Sie dient zur *Belehrung* durch das Vorleſen der Thora, welches nicht entfernt werden darf, weil ſonſt die heil. Schrift gänzlich den Augen des Volkes entrückt würde. Für die weitere Belehrung iſt durch die Predigt geſorgt.

Als *Mittelpunkt der Confeſſionen* iſt die hebr. Sprache unentbehrlich. Die deutſchen Juden ſind Deutſche, denken und fühlen deutſch und wollen vaterländiſch leben und thätig ſein. Aber das *Judenthum* iſt nicht deutſch, es iſt univerſell. Die Zerſtreuung der Juden iſt nicht Zerſtreuung des Judenthums; vielmehr muß dieſes einen einheitlichen Charakter haben. Dem Inhalte nach bildet dieſen das *Bekenntniß*, der Form nach wird er durch die *hebr. Sprache* vertreten.

Wenn wir in bürgerlicher Hinſicht mit allen Vaterlandsgenoſſen nach *Einheit* ſtreben, ſo dürfen und müſſen wir doch im Religiöſen das *Unterſcheidliche* feſthalten. Die Minorität bedarf einer unermeßlichen Majorität gegenüber unterſcheidender Momente, und ein ſolches Moment iſt das *Hebräiſche* beim Gebete.

Die hebr. Sprache iſt auch weder *arm*, noch *todt*, wie man behauptet. Es ſind Meiſterwerke in ihr geſchrieben, die niemals vergehen werden, und als Sprache der Religion hat ſie vollen Umfang und in der That auch jetzt noch volles Leben.

Digitized by Google

Das Hebräiſche muß beibehalten, aber mit dem deutſchen Element organiſch vereinigt werden.

Kahn. Ich ſpreche nur in objectiver Beziehung. Für jetzt will ich gewiß das Hebräiſche beibehalten, aber dankend haben wir es anzuerkennen, daß keine Vorſchrift das Hebräiſche beim Gebete fordert und uns zur Pflicht macht. Unſer Ideal muß daher ſein, den Gottesdienſt rein deutſch herzuſtellen, da in der Sprache ſelbſt kein religiöſes Moment liegt.

Die Schule ſoll hebräiſch lehren; der Gottesdienſt aber bezweckt Erbauung, Erhebung, Belehrung; keineswegs darf er als Mittel dienen, die hebr. Sprache zu erhalten.

Es wurde behauptet, der hebr. Ausdruck Adonai (Name Gottes) ſei weihevoller als das deutſche Gott. Dagegen muß ich feierlichſt proteſtiren, zumal dies uns in Betreff des Eides verdächtigen könnte. Mir iſt der Name: Gott ganz ſo heilig wie Adonai, und ich hoffe allen meinen Glaubensbrüdern.

(Allgemeine laute Zuſtimmung.)

Wir ſollen uns kein religiöſes Moment entwinden laſſen. Gut. Aber erſt muß unterſchieden werden, was rel. Moment ſei. Die Sprache iſt es nicht. Das שמע („Höre Israel!") iſt dem Deutſchen in deutſcher, dem Engländer in engliſcher Sprache weit religiöſer, weit wahrhafter und mehr durch und durch erkräftigend, als der hebr. unklare Ausdruck. Es wird alſo mit ihm nichts entzogen.

Von hierarchiſchen Beſtrebungen kann nicht die Rede ſein. Wir alle bekennen uns zu dem ſchönen Satze unſers Geſetzgebers: ומי יתן כל עם ה' נביאים. (Wer wollte, das ganze Volk beſtünde aus Propheten! Num. 11, 29.) Woher ſollten auch im Judenthum die hierarchiſchen Beſtrebungen kommen? Die früheren Prieſter waren nur Opferer. Alle unſere großen Männer waren Lehrer, keiner ſtrebte nach Prieſterweſen.

Ich ſtimme für mögliche Einführung eines rein deutſchen Gottesdienſtes.

Goſen. Eine Nothwendigkeit hebräiſch zu beten iſt wohl nicht vorhanden. Der Deutſche darf ſogar in einer andern ihm verſtändlichen fremden Sprache beten. Er ſelbſt bete ſchon

Digitized by Google

60 Jahre täglich mehreremal hebräiſch, aber wahre Andacht finde er nur in der Mutterſprache. Deutſche Gebete ſeien jedenfalls unentbehrlich, alſo nothwendig für alle, welche nicht hebräiſch verſtehen, denn תפלה בלא כונה, כגוף בלא נשמה, (Gebet ohne Andacht iſt Körper ohne Seele.) Dennoch müſſe auf der andern Seite zugeſtanden werden, daß, wenn das Hebräiſche ganz aus dem Gotteshauſe entfernt würde, man dem Judenthum einen ſtarken Lebensnerv durchſchnitte.

Wagner. Alles Bisherige weiſt nur höchſtens darauf hin, daß das Hebräiſche beizubehalten rathſam ſei, die Nothwendigkeit iſt nicht dargethan worden. Selbſt das Leſen der heil. Schrift geſchähe beſſer in deutſcher Sprache, damit das Volk mit dem Inhalte bekannt und befähigt würde, Menſchenſatzungen vom Göttlichen zu unterſcheiden.

Würde Hierarchie bei den Israeliten zu befürchten ſein, ſo wäre ſie ſchon längſt entſtanden, da immer die Gelehrten ſich vom Volke unterſchieden.

Die allgemeine Verbreitung der hebr. Sprachkenntniß iſt ohnehin durch die Schulen, welche ſo vielſeitig beſchäftigt ſind, nicht zu erzielen.

Der Beweis von Philo und den Alexandrinern, daß ſie das Hebräiſche nicht mehr verſtanden, beſtätigt grade das Gegentheil, daß nämlich das Judenthum dadurch nicht gefährdet werde, wenn die Juden, ſelbſt die Gelehrten, die hebr. Sprache nicht verſtehen. Wir beſitzen in allen Sprachen gute und anerkannte Ueberſetzungen und haben ſomit kein Mißverſtändniß des bibliſchen Wortes mehr zu fürchten. Haben die Rabbinen ja der griechiſchen Sprache gleichen Rang mit der hebräiſchen zuerkannt, daß man in ihr die Bibel ſchreiben dürfe, (היתירו בספרים לכתוב אף ביוני בלבד Maim. Tefill. I, 19.) und dies doch wohl aus keinem andern Grunde, als weil die griechiſche Sprache ihnen zur Mutterſprache geworden war. (Man vergl. Megilla 9. B. דבריו של יפת יהיו באהלי שם, יפיתו של יפת יהא באהלי שם, Japhet's köſtliche Sprache (die griechiſche) wohne in den Zelten Sem's (bei den Israeliten. — Anſpielung auf Gen. 9. 27.)

Digitized by Google

Süskind. Da die Meisten Hebräisch nicht verstehen, so kann das Gotteshaus gar nicht das bewirken, was sein Zweck sein soll. Wir haben aber nur die Wirkung des Gotteshauses im Auge zu behalten. Ein Gebrauch des Gottesdienstes als Vehikel für die hebr. Sprache würde den Gottesdienst einem fremden Zwecke unterordnen und ihn nicht nur herabwürdigen, sondern ein neues Ceremonialgesetz sein.

Stimmt für lediglichen Gebrauch der Muttersprache.

Treuenfels. Alle sind einig in Aufnahme des deutschen Momentes. Aber die Gründe gegen die Nothwendigkeit der hebr. Sprache erscheinen nicht haltbar.

Was das Verstehen betrifft, so würde man allerdings nicht fordern dürfen, daß die Jugend alle die Gebetsammlungen erlerne, aber ein gewisser Grad von Sprachkenntniß läßt sich in den Schulen, ohne deßhalb andere Gegenstände zu vernachlässigen, wohl erzielen. Das lehrt ihn eigene und fremde Erfahrung.

Man sage, in einer fremden Sprache bleibe das Gemüth kalt. Das sei zu viel behauptet. Wer eine fremde Sprache verstehe, lese alle Dichter in ihr weit lieber und fühle sie besser, als in einer noch so guten Uebersetzung.

Die hebr. Sprache ist noch der einzige Rest der Gemeinschaft der Juden. Dieser darf ihr nicht entrissen werden. Eine Nationalität wird damit nicht begründet. Die Sprache ist nur noch das gemeinsame Band der Confession im Gotteshause.

A. Adler. Wir haben hier nur Wahrheit zu suchen, jede Sentimentalität aber fern zu halten. Es mag schmerzen, manches aufzugeben, aber es muß geschehen, wenn die Nothwendigkeit andringt. Die Beweise für die Nothwendigkeit der hebr. Sprache sind alle nichtig.

Man sagt: 1. Die hebr. Sprache ist heilig; keineswegs, die Sprache ist heilig, welche Heiliges verkündet; rede ich in deutscher Sprache Wahrheit, so ist das deutsche Wort heilig; spreche ich im Hebräischen eine Lüge aus, so ist das hebr. Wort unheilig. Nicht der Buchstabe, der Laut,

Digitized by Google

macht die Schrift zur heiligen, sondern ihr Inhalt. Man sagt aber ferner: 2., die h. Schrift werde untergehen. Keineswegs. Selbst Philo beweist das nicht. Bei aller Unkunde zeigt sich bei ihm aus der Kenntniß der griechischen Uebersetzung mehr Innigkeit und tiefe Religiosität, als an vielen Stellen des Talmuds. — Die ewigen Schöpfungen des Geistes erhalten eine Sprache; die h. Schrift ist durch sich unsterblich, sie bedarf keiner Krücken.

3., Fürchtet man für die Einheit Israels. Aber die Sprache schafft nicht die Einheit, sondern diese die Sprache. Also würde auch die Beibehaltung des Hebräischen dem Zwecke nicht entsprechen.

4., Man sagt, Mystisches sei beim Gottesdienste nöthig. Ja, in der ächten Mystik liegt allerdings Wahrheit; sie ist die unmittelbare Einwirkung, das tiefste Erfassen der Wahrheit im Gemüthe: aber darum ist Unverstandenes keine Mystik, und im Unverstand offenbart sich keine Wahrheit.

5., Fürchtet man wirklich Hierarchie, warum denn läßt man noch die letzten Reste von Priesterthum bestehen, die ברכת כהנים und die sonstigen Prärogative eines erloschenen Priesterthums? warum betet man gar für dessen Wiederherstellung?

Dagegen sprechen viele Gründe für Entfernung der hebr. Sprache.

1., Ist es ein Krebsschaden unserer Religion, daß die hebr. Sprache die Werkheiligkeit, den Lippendienst befördert, welchen schon Jesaias (29, 13) so schlagend tadelt: בשפתיו כבדוני ולבו רחק ממני (Mit dem Munde ehren sie mich, ihr Herz ist fern von mir.) und welcher gerade den Untergang der Religion und der ächten religiösen Erkenntniß bewirkt hat.

2., Gerade die Werthlegung auf den Buchstaben hat zur Folge gehabt, daß auch der Sinn der Bibel Vielen gleichgültig blieb; dadurch ist die hebr. Sprache selbst so vielen

Digitized by Google

Frommen, die viel hebräisch beten, unbekannt und unverständlich. So hat das hebr. Gebet der Kenntniß der h. Schrift geschadet, statt sie zu fördern. — Wird man nicht mehr den Buchstaben heiligen, so wird jeder in den Inhalt eindringen.

3., Die hebr. Sprache ist, was man auch sagen möge, arm an Umfang und Ausdruck; daher schwierig und unklar; todt aber ebenfalls, weil sie nicht im Volke lebt.

4., Selbst die ältesten Lehrer haben dies, wie solches bereits hervorgehoben worden sei, anerkannt, und die Männer der großen Synagoge haben für nöthig erachtet, gerade die heiligsten Stücke des Gottesdienstes קדיש und קרושה chaldäisch zu verfassen, damit das Volk sie verstehe.

Reiß stimmt mit Frankel und Philippson und will nur gegen dialektische Scheingründe erwidern.

Man sei ja darüber einig, daß man lediglich einen Theil des Hebräischen als Band der Gesammtheit beizubehalten für nöthig erachte.

Was die Frauen betreffe, so sei deren Einwirkung auf religiöse Erziehung nicht neu, sondern von jeher beachtet worden; ja, sie sei ehemals stärker und reichhaltiger gewesen. Die alte chaldäische Kedusch a sei übrigens zugleich hebräisch vorgetragen worden. Die Schule könne bei gutem Willen es allerdings bewirken, daß das Hebräische hinreichend verständlich werde.

Löwengard: Es wurde gesagt:

„Wir sind Deutsche und wollen es sein!" Lag darin eine politische Bedeutung, so wäre von dieser Seite zu erinnern, daß wir noch nicht emancipirt seien. (Mißbilligung von mehreren Seiten. Der Redner erklärt seinen Ausdruck dahin, daß er nur damit habe sagen wollen, das Politische müsse gar nie in diese Frage eingemischt werden, weil dies eben Mißverständnisse hervorrufen könnte.) Von religiösem Standpunkte aus wurde ein Unterschied gemacht zwischen Gebet und öffentlichem Gottesdienst, das ist richtig. So z. B. hat das Vorlesen aus der Thora nur seinen Werth als De-

Digitized by Google

monſtration der Einheit Israels durch die Offenbarung, wie dies ausgedrückt iſt in ואת התורה אשר שם משה לפני בני ישראל (das iſt die Lehre, die Moſes vorgelegt den Kindern Israels.) Zur Belehrung wäre das Vorleſen entbehrlich, da jetzt Bibeln genug zu haben ſind. Als Demonſtration aber habe es nur einen Sinn, wenn der hebräiſche Pentateuch vorgeleſen werde.

Auerbach. Da wir uns bei unſerer Debatte einmal von dem verfänglichen Worte objektiv fortreißen ließen, ſo finde ich es angemeſſen, daß man ſich über den Gegenſtand weiter erkläre und ihm ſein volles Recht widerfahren laſſe. Denn es gilt hier, der hebräiſchen Sprache einen ſchuldigen Tribut zu zollen, und dieſer wurde ihr auch gebracht, indem ſich viele Stimmen dahin erklärten, daß ſie für uns eine religiöſe Bedeutung habe. Ich muß mich jedoch im Voraus gegen die Gründe erklären, welche von einer Seite hiefür vorgebracht wurden. Man hat von Gefühlen, Erinnerungen u. dgl. geſprochen; aber wenn alles, wobei wir etwas fühlen oder was eine Erinnerung ſein kann, für heilig erklärt werden ſollte, ſo hätten wir am Ende gar keinen Maßſtab mehr und müßten wir jeden Aberglauben gut heißen. Das Gefühl, in dem die Religion weſentlich wurzelt, kann nicht an und für ſich entſcheiden, ſondern nur inſoferne es im Prinzipe ſeine Berechtigung findet. Bei der vorliegenden Frage jedoch iſt der Hauptgeſichtspunkt noch nicht hervorgehoben worden, nämlich der geſchichtliche. Es iſt hier der Nerv der Zeitfragen berührt und man greift damit in's Herz des Judenthums Es handelt ſich um das Verhältniß des Nationalen zum Religiöſen. Natürlich kann, wenn beide geſchieden werden ſollen, nicht ein Aufgeben des Nationalen um bürgerlicher Vortheile willen gemeint ſein. Wer uns dieſes unterſchieben wollte, würde die Fragen der Zeit ganz mißverſtehen. Dieſe betreffen die nothwendige Entwickelung des Judenthums; es fragt ſich nicht: was wir wollen, ſondern was wir müſſen, um unſere Aufgabe zu löſen. Die Geſchichte hat entſchieden; es liegen Jahrhunderte zwiſchen dem Nationalen und Reinre-

Digitized by Google

ligiösen. Trotz dem aber ist bei dem vorliegenden Gegenstande, die Anhänglichkeit für das Hebräische keine bloße Sentimentalität. Es handelt sich um die Geschichte, da ja das Nationale vom Religiösen nicht im eigentlichen Sinn *geschieden* wurde, sondern sich zu demselben entwickelt hat; das Reinreligiöse ist die Blüthe des Jüdischnationalen. Den Faden dieser Entwickelung haben wir festzuhalten und zum Bewußtsein zu bringen, wenn wir nicht das Prinzip des Judenthums aufgeben wollen. Das Judenthum ist wesentlich Geschichte; die Geschichte des Judenthums ist zugleich Religion. Mitten inne zwischen dem Nationalen und Religiösen steht das Buch der Bücher. Dieses hat seinen Werth darin, daß Israel, welches auf jedem Blatte vorkommt, noch vorhanden ist. Das Judenthum ist nicht bloße Confession; durch die Beziehung Israels zu den heiligen Büchern unterscheidet es sich hauptsächlich von andern Religionen. Daher müssen wir auch immer in *näherer* Verbindung mit den heiligen Büchern bleiben, die Kenntniß derselben in der *Ursprache* unter uns erhalten, und dieser Sprache selbst ihre höhere Bedeutung für uns zuerkennen. Auch in unserer Zeit kann und soll daher die Kenntniß der hebr. Sprache durch die Schulen befördert werden.

(Die Sitzung wurde hier wegen vorgerückter Zeit aufgehoben.)

## Sechste Sitzung.

(den 17. Nachmittags.)

(Fortsetzung der Debatte.)

*Auerbach* fährt fort:

In der Vormittagssitzung habe ich von der Bedeutung der hebr. Sprache für das Judenthum überhaupt gesprochen. Es ist nun aber auch noch die vorliegende Frage von Seiten des *Gottesdienstes* zu erörtern. Um sie *bejahen* zu können,

Digitized by Google

müßten die Gründe von dieſem ſelbſt hergenommen ſein; andere Rückſichten können die hebr. Sprache für denſelben nur wünſchenswerth erſcheinen laſſen, nicht aber objektiv nothwendig. Was nun aber für dieſe objektive Nothwendigkeit vorgebracht werden könnte, reducirt ſich im Grunde nur auf das Eine, daß wir im Gottesdienſte ein ſtationäres und ein wandelbares Element brauchen. Dieſe Unterſcheidung hat daher die Commiſſion wohl gemacht, wenn ſie von den „typiſchen Beſtandtheilen" des Gottesdienſtes ſprach; nicht zwiſchen Gebet und Gottesdienſt iſt zu unterſcheiden, ſondern zwiſchen den Beſtandtheilen des letztern. Nur möchte ſtatt des Ausdrucks „typiſch" beſſer das Wort „ſtationär" gewählt werden. Man könnte nun ſagen, das Hebräiſche müſſe das ſtationäre Element bilden. Es gehen auch durch die ganze Geſchichte unſers Gottesdienſtes dieſe beiden Seiten des Stationären und Wandelbaren, und daher kommt es, daß einerſeits der Ausſpruch vernommen wird: רחמנא לבא בעי (Gott verlangt Innigkeit) u. dgl. m., andrerſeits aber doch wieder der Begriff einer תפלת חובה (eines Pflichtgebetes) ſich entwickelt hat, und wir ſogar das Geſtändniß hören, מחזיקנא טיבותא לרישא, דכי מטי למודים כרע מגרמיה (Wir ſind dem Kopfe Dank ſchuldig, daß er bei der Stelle im Gebete, wo man ſich gewöhnlich verbeugt, von ſelbſt ſich beuge. **Talmud Jerus. Berach. II.**). Das Stationäre hat nicht die eigentliche Erbauung und Andacht als ſolche zum Zwecke, ſondern iſt ein Hintergrund, der den Gottesdienſt eigentlich repräſentirt. Ich glaube aber, daß das Gebet an ſich gar nicht den ſtationären Theil des Gottesdienſtes bilden dürfe, und daß dieſes Element auf eine andere Weiſe in der weitern Entwickelung des Judenthums hergeſtellt werden müſſe, was jedoch hier nicht auseinander geſetzt werden kann.

Da nun der Hauptzweck erreicht iſt, und wir uns über die Bedeutung der hebr. Sprache ausgeſprochen haben, ſo ſtelle ich den Antrag, daß über die objektive Nothwendigkeit derſelben beim Gottesdienſte nicht abgeſtimmt, ſondern zu der Frage über das mehr oder weniger übergegangen werde.

Digitized by Google

Güldenstein erklärt sich für Mischung deutscher und hebräischer Elemente.

Präs. erinnert, daß dies später zur Verhandlung kommen werde.

Einhorn. Ich gestehe, nicht gelehrt genug zu sein, um den gesunden Menschenverstand aufzugeben. Das Verstehen ist beim Gebet Hauptsache und daher ist die Muttersprache die allein Zulässige. Wenn die Geistlichen allein im Besitz der hebr. Sprache bleiben, so ist das keine Hierarchie; diese besteht nur in Bevorrechtungen, nicht in Gelehrsamkeit. Gemüthlichkeit ist zu loben, aber nicht jene krankhafte, welche das geistige Leben lähmt oder gar tödtet. Wir können nicht auf den starren Felsen einer todten Sprache schlagen und Wasser daraus fließen lassen, um das Volk zu tränken.

Stimmt gegen die objektive Nothwendigkeit.

Herrheimer. Auch ich stimme dahin, daß gesetzlich die Muttersprache vorzuziehen ist. Es ist Unsinn, mit Gott in einer Sprache zu reden, die man nicht versteht. Die Predigt wurde nöthig, weil die דרשות (rabbin. Vorträge) unverständlich geworden; so ist auch das deutsche Gebet nöthig, da das hebr. ein unverstandenes ist. Zum Verständniß aber bringt es die Jugend wohl schwer, denn ihr Widerwillen gegen das Hebräische ist zu groß. Ueberhaupt, wo Bibel und Talmud keine Nothwendigkeit statuiren, da kann auch ich eine solche nicht anerkennen.

Schott. Der Widerwille der Jugend ist zu überwinden, wie der Erfolg in vielen Schulen beweist. Aber, woher rührt dieser Widerwille? Weil man der Jugend die Nothwendigkeit und Nützlichkeit der hebr. Sprache nicht gehörig einprägt. Allein die Erhaltung der hebr. Sprache gehört zu den Pflichten, wie Maimonides in seinem Mischna-Commentar zu הוי והיר במצוה קלה כבחמורה (Nimm es mit der Beobachtung eines scheinbar geringen Gebotes ebenso genau, wie mit der eines bedeutenden. Aboth II., 1.) als Beispiel anführt, למידת לשון הקדש (Das Erlernen der hebr. Sprache.) Die hebr. Sprache beim Gebete ist durchaus nothwendig, wenn die Kenntniß der



Digitized by Google

h. Schrift unter uns nicht soll vernachlässigt werden. Die Frauen haben an dem deutschen Theile des Gottesdienstes ein Mittel zur Erbauung. Wir aber haben die sehr große Menge derer zu beachten, welche, wenn das Hebräische verdrängt ist, das Gotteshaus nicht besuchen würden.

Stimmt dafür, daß das Hebräische als überwiegender Theil beim Gottesdienste beibehalten werde.

Frankel stimmt dem vorigen Redner bei. Er findet es nöthig, noch gegen Kahn zu bemerken, daß allerdings nach seiner Ansicht die Formel Adonai beim Eide den Vorzug verdiene.

Salomon bemerkt gegen Schott: Auf Maimonides Ausspruch ist kein solcher Werth zu legen. Maimonides ist keine unumstößliche Autorität, und soll es auch nicht sein. Genug, in den recipirten Gesetzbüchern findet sich auch kein Schatten von der objectiven Nothwendigkeit, das Gebet in hebr. Sprache zu verrichten.

(Präs. benützt diese Gelegenheit, um die Herren, welche gestern in Betreff des gesetzlich Objektiven sich der Abstimmung enthalten, um nachträgliche Abgebung ihres Votums zu bitten. Er wendet sich dabei zunächst an Hr. Dr. Frankel, und dieser giebt nun seine Stimme dahin ab, daß, mit Ausnahme nur für wenige Gebetstellen, wie z. B. gestern Hr. S. Adler mit Recht auf ברכת כהנים (den Priestersegen) aufmerksam gemacht, kein Gesetz für die Beibehaltung der hebr. Sprache beim Gebete vorliege.

Schott dagegen stimmt mit Beziehung auf die angeführte Stelle von Maimonides für die gesetzliche Nothwendigkeit.

Philippson bemerkt, daß sein gestern geäußertes Bedenken, welches blos die Form betraf, gehoben sei, sobald man statt objektiv-gesetzlich den Ausdruck gesetzlich-objektiv setze; in diesem Falle schließt er sich den Verneinenden an.)

Präs. resumirt hierauf die heutige Debatte.

Er rechtfertigt vor Allem das Spalten der Fragen. Nachdem nämlich die Commission den Ausdruck objektiv-noth-

Digitized by Google

wendig einmal in die Debatte gebracht hatte, auf dieſem Boden die Discuſſion ſich entſpann, manche Redner aber den Begriff „objektiv“ nicht in die enge Gränze des Geſetzlichen gebannt wiſſen wollten, ſo erforderte es die Gerechtigkeit, da Mehrere das Geſetzliche betonten und hervorhoben, auch jenen Rednern, die noch eine andere als aus dem bloßen Geſetze reſultirende Nothwendigkeit anerkenneten, Gelegenheit zur Entwickelung ihrer Ideen zu geben; dies war aber, wenn Debatte und Abſtimmung ſich nicht verwirren ſollten, nur durch eine Scheidung der Frage möglich.

Das Hebräiſche ſelbſt betreffend, ſo ſei es faſt gefährlich, Sympathien für deſſen Beibehaltung zu äußern, indem in unſerer Zeit ſo viele Stimmen für die Verdrängung alles Charakteriſtiſch-jüdiſchen vernommen werden. Dennoch müſſe er ſich entſchieden dahin ausſprechen, daß die Erhaltung des hebr. Elements in unſerm Gottesdienſte aus gewichtigen Gründen objektiv nothwendig ſei.

Der Gegenſtand ſtelle ſich ihm, nach der darüber gepflogenen Debatte, aus drei Geſichtspunkten dar. Man hat ſich zu fragen:

1. Iſt das Hebräiſche beim Gebete als Band für die Glaubensgemeinde nothwendig?
2. Iſt das Hebräiſche beim Gebete um des Verſtändniſſes der Bibel willen nothwendig?
3. Iſt das Hebräiſche zum Gebete geeigneter als jede andere Sprache?

Er müſſe die drei Fragen mit Ja beantworten.

Zunächſt iſt ein ſolches Band für die Glaubensgemeinde in der That höchſt nöthig, Der deutſche Jude, der nach einem fremden Lande, der ausländiſche Jude, der zu uns komme, es müſſen ihm im Gotteshauſe überall Klänge entgegentönen, durch welche er ſich unter Brüdern fühle. Und Brüder ſind wir, Abkömmlinge derſelben Väter; man wende ſich, wie man wolle, man wird das Nationelle aus unſern Beziehungen nie ganz wegſtreichen können: wir bilden kein eigenes Volk mehr, aber eine große über die Erde hinge-



Digitized by Google

ſtreute Glaubensfamilie. Darum hat das Hebräiſche beim Gebete dem Raume nach als Band mit allen unſern Brüdern auf der Erde, der Zeit nach als Band mit unſerer erhabenen Vergangenheit für uns eine doppelte, tief religiöſe Bedeutung. Nach Analogien haben wir nicht zu fragen, doch wenn es darum zu thun ſei, ſo könne man auch ſolche finden. Die franzöſiſchen Emigrirten, nun ſchon ſo lange Zeit aus ihrem urſprünglichen Vaterlande entfernt und längſt eingebürgert in Deutſchland, halten an manchen Orten, wie z. B. auch in hieſiger Stadt, ihren Gottesdienſt ganz oder theilweiſe in franzöſiſcher Sprache ab; ebenſo zeigen die ſogenannten portugieſiſchen Juden an vielen Orten noch eine Vorliebe für die ſpaniſche Sprache. Warum? nicht weil ſie ihr jetziges Vaterland, ihre jetzige Mutterſprache weniger lieben, ſondern weil ihnen die genannten Sprachen Erinnerungen und Beziehungen nahe bringen, deren ſie ſich nicht gerne berauben: ebenſo bietet uns das Hebräiſche, als gemeinſame Sprache beim Gottesdienſte, Erinnerungen und Beziehungen dar, wodurch das religiöſe Band der Einheit unter den Israeliten dauernd befeſtigt wird.

Ferner iſt das Hebräiſche allerdings nothwendig, um dadurch das Verſtändniß der h. Schrift in der Urſprache zu befördern. Wenn dieſe jetzt weniger geleſen und beherzigt wird, ſo iſt dies ein Mangel, der eben durch guten Unterricht gehoben werden ſoll. Wollen ja Alle für die Gegenwart einen Theil des Gottesdienſtes in hebr. Sprache beibehalten, und doch iſt dieſe Sprache jetzt ſo Wenigen vertraut. Alſo handelt es ſich in dieſer Debatte vorzüglich um die Zukunft; wohlan, ſo ſorge man denn für dieſe durch beſſere Erlernung des Hebräiſchen; die Liebe dafür wird ſich bei den Kindern einſtellen, ſo wie der Widerwille dagegen bei den Eltern aufhört. Unſere Kinder lernen ſo viel für's Vergeſſen, man ſchaffe für einen Gegenſtand Raum, welcher den Kindern bleiben ſoll; und dies iſt gewiß, wer in der Jugend einen gründlichen Unterricht im Hebräiſchen empfangen hat, mag es ihm ſpäter auch wieder entfremdet werden, es bleibt doch ſo-

Digitized by Google

viel zurück, daß er sich leichte hebr. Gebete, und nur solche sollen in kleiner Anzahl beibehalten werden, zurecht legen kann. Man spricht von Uebersetzungen? Jede Uebersetzung ist nur der Affe des Originals, dem sie Alles nachthun will, ohne es zu erreichen, ja auf dessen Kosten sie nicht selten Vieles verdirbt. Beim Hebräischen nun ist die Uebersetzung besonders schwierig, und die Art des Ausdrucks inslnirt auf das Bekenntniß. So läßt das שמע ישראל vielfache Uebersetzungen zu, entweder

Höre, Israel, der Ewige, unser Gott, der Ewige ist einzig: oder der Ewige ist unser Gott, der Ewige ist einzig oder der Ewige, unser Gott, ist ein ewiges, einziges Wesen. Keine dieser Uebersetzungen drückt den Inhalt des Originals ganz aus.

Der Israelite aber, der diesen Ausspruch mit Innigkeit im Hebräischen betet, er fühlt seinen Inhalt, und ist von ihm ganz durchdrungen. So hat man unsere Religion zu einer Religion des bloßen Gesetzes machen wollen, indem man sich gewöhnte, das Wort Thora durch „Gesetz" wiederzugeben: תורה aber heißt Lehre, diese bezeichnet unsere Religion nicht als im äußerlichen Gesetze aufgehend, sondern als Quelle der höchsten Weisheit, die Gott den Menschen gelehrt hat. So auch hat man sich gewöhnt, in der Religion bei dem Worte Glauben an das Annehmen von Dingen zu denken, wogegen die Vernunft sich sträubt: weit bezeichnender, aber auch im Deutschen unübersetzbar, ist das hebr. אמונה, welches, verwandt mit אמת, das Durchdrungensein von der religiösen Wahrheit ausdrückt. Dies alles zeigt, wie nothwendig für die Kenntniß unserer Religion die Kenntniß der hebr. Sprache sei.

Endlich ist das Hebräische zum Gebete auch durch seine Innigkeit höchst geeignet. Die hebr. Sprache ist nur für's Leben todt; für die Religion aber lebt sie. Man sagt, sie sei arm? Wenn derjenige reich ist, der genug hat, so ist die hebr. Sprache allerdings reich; denn als Sprache des Cultus befriedigt sie das Bedürfniß vollkommen. Gerade ihre eigen-

Digitized by Google

thümliche Bildung, ihre Durchschlingung der Zukunft und Vergangenheit, ihr Parallelismus, wodurch sie die religiösen Wahrheiten dem Gemüthe tief einprägt, ihre prägnante Kürze, ihre Einfachheit und Naivität, dies alles zusammen macht sie vorzüglich geschickt, religiöse Empfindungen kräftig und eindringlich auszudrücken.

Stimmt für die objektive Nothwendigkeit.

Präs. erklärt nunmehr die Frage zur Abstimmung reif und stellt sie nun abermals also:

Ist aus andern Gründen die Beibehaltung des Hebräischen beim öffentlichen Gottesdienste objektiv nothwendig?

Herrheimer erklärt, nicht mitstimmen zu können, ebenso S. Adler wegen der unbestimmten Fassung der Frage; ebenso Formstecher, welcher bedauert, abermals der Abstimmung sich enthalten zu müssen, weil ihm scheint, daß die Frage nicht logisch richtig gestellt sei.

Verneinend antworten: Einhorn, Wagner, Kahn, A. Adler, Auerbach, Süskind, Hoffmann, Heß, Wechsler, Geiger, Maier, Salomon, Herzfeld, Holdheim, Jolowicz. 15 St.

Bejahend: Löwengard, Sobernheim, Reiß, Philippson, Treuenfels, Ben-Israel, Frankel, Schott, Güldenstein, Gosen, Joſt, Hirsch, Stein. 13 St.

Joſt gibt nachträglich zu Protokoll. — Ich habe bei der Debatte, um dieselbe nicht zu verlängern, auf's Wort verzichtet, bringe daher die Begründung meines Votums schriftlich nach.

Die betreffende Frage bedarf einer vielseitigen Erwägung, bevor darüber entschieden werden kann. Nach der bisherigen historischen Entwickelung des jüdischen Gottesdienstes erscheint die Beibehaltung des hebräischen Elementes beim öffentlichen Gottesdienste allerdings objektiv nothwendig, d. h. durch seine innern Verhältnisse und seine Bestimmung geboten, so daß die Hinwegräumung

Digitized by Google

des Hebräiſchen ihn ſeines Charakters entkleiden würde. Einführung von Gebeten, Erbauungen und Belehrungen in der Mutterſprache bleibt hierbei als zeitgemäße Forderung vorausgeſetzt.

Wäre jetzt nach reinen Israelitiſchen Lehrſätzen der Religion eine ganz neue Kirche zu gründen, eine Kirche zur Befriedigung einer Anzahl von Individuen oder einer ganzen Gemeinde, die den hiſtoriſchen Boden verlaſſen will, um den gegenwärtigen Anforderungen an Erbauungsmitteln zu entſprechen, ſo würde Niemand einer fremden und noch dazu erſtorbenen Sprache das Wort reden.

Aber wir haben hier nicht für Gebet, Erbauung und Belehrung allein zu ſorgen, ſondern wir reden von dem hiſtoriſch beſtehenden öffentlichen Gottesdienſt.

Dieſer hat nicht bloß die Beſtimmung, daß die Individuen beten, ſich erbauen, und belehrt werden, denn alles dies iſt von jeher weder an Ort, noch an Sprache, noch eigentlich bis auf einige Stücke, an Formeln gebunden; der Gottesdienſt iſt zugleich ein Syſtem der jüdiſchen Gottesverehrung, wie ſolches in der Zerſtreuung ganz Israel als Religionsgenoſſenſchaft einheitlich umfaßt, ein Syſtem, worin Gebäude, Einrichtung, Gebräuche, Worte und Geſang, verbunden mit Zeiten und Stunden, eine Geſammtheit bilden, in welcher jeder Israelite aller Orten, nicht als Bekenner gewiſſer Lehrſätze (die ſich unendlich verſchieden ausdrücken laſſen) ſondern als Mitglied einer geſchichtlich allein daſtehenden Familie, die in ihren Religionsquellen, ihren Schickſalen und ihrer geiſtigen Entwickelung eine beſondere Beſtimmung verehren muß, mit immer gleicher Kraft ſeinen Gottesdienſt üben, und ſeinem religiöſen Bedürfniſſe inmitten der Gemeinde entgegen kommen könne, wenn auch manche Theile deſſelben ihm als Ausländer fremd bleiben. Daher die weſentliche Gleichheit aller Synagogen-Gottesdienſte, während Gebete und Geſänge in und außer den Synagogen ſtets dem Wechſel unterworfen waren.

Das Syſtem des jüdiſchen Gottesdienſtes, höchſt einfach in ſeinem Urbau, iſt, durch Fanatismus und Unwiſſenheit mit

Digitized by Google

ungehörigen Handlungen und Formeln überfüllt, durch Geschmacklosigkeit verzerrt und verschnörkelt, durch Mangel an Theilnahme endlich so sehr in Verfall gerathen, daß es aller Würde beraubt, von der eigenen Gemeinde mit Verachtung behandelt wird. Nicht das Hebräische trägt die Schuld, sondern die ganze Verwahrlosung, wie bei vielen andern Punkten des jammervollen Lebens unsrer Vorfahren.

Wir haben dem öffentlichen Gottesdienste, d. h. nicht, dem einzelnen willkührlich aufzustellenden, sondern dem historisch vorhandenen, auf ganz Israel wirkenden, seine ursprüngliche Einfalt wieder zu verschaffen; also seine Grundfesten zu sichern, sein Inneres zu reinigen, ihm seine volle Bestimmung wieder zu geben. Eine dieser Grundfesten (neben den andern, als: Sabbath, Festtage, historische Beziehungen u. s. w.) ist der Gebrauch biblischer Stellen in der Liturgie, in der unübersetzbaren Ursprache der h. Schrift; und vielleicht, in der Volksmeinung aber ohne Zweifel, einiger uralten Benedictionsformeln, die eine gewisse Weihe haben.

Die h. Schrift ist theils als solche, theils in auszüglichen Stellen von jeher dem Gottesdienste mit überwiesen, nicht um mit ihren Worten zu beten oder sich andächtig zu stimmen, sondern um das Volk stets mit ihr in enger Beziehung zu erhalten, ihren Ur-Ausdruck, dessen Sinn in keiner Uebersetzung erreicht wird, dem Volke geläufig zu machen, diesem Gelegenheit zu geben, immer wieder zur Quelle zurückzugehen, und vor Allem, um der h. Schrift die gottesdienstliche Weihe und Verehrung zu verschaffen, welche wiederum die Treue in der väterlichen Religion befestigt hat.

Nicht die Sprache als ehemalige Volkssprache hat die Weihe, sondern der Ausdruck der h. Schrift in seiner Urgestalt und als die ungetrübte Religionsquelle Israels, als die wahre Einheit Israels, als die Lautform, durch welche allein viele gemeinsame Erinnerungen auftauchen, selbst wenn der Inhalt des Wortes nicht ohne Beihülfe einer Uebersetzung verstanden wird; es ist die Losung Israels aller Zeiten und

Digitized by Google

Orte, ein weihevoller Klang, der sofort im Herzen Aller widerhallt, und die religiöse Einheit mitten in der sonstigen Verstreutheit immer wieder herstellt.

Die Weihe ist von unendlicher Kraft. Ihr anzuhängen ist nicht Empfindelei, noch viel weniger Geistesknechtschaft. Die Weihe ist die Seele des religiösen Lebens; sie trifft immer Gegenstände und Handlungen, die dem Fremden unbedeutend und gleichgültig, oft sogar wunderlich erscheinen; aber darum wirkt sie doch auf das gläubige Gemüth. Der Verstand darf nicht mit seinem kalten Anhauche der Weihe ihren Schmelz rauben; nur als Wächter muß er dastehen, daß nicht der Aberglaube eine Weihe erhalte.

Die hebr. Sprache, oder vielmehr die h. Schrift beim Gottesdienste ist sicherlich der würdigste Gegenstand der Weihe, und als bereits seit Jahrtausenden darin bestehend, hat sie so tiefe Wurzeln im Volke, daß ihre Entfernung die Grundfesten des öffentlichen israelitischen Gottesdienstes erschüttern muß. Die Israeliten aller Länder, — die ohnehin durch Familienbande oft einander so nahe stehen — würden im Auslande beim Gottesdienste nichts mehr finden, was sie an ihre gemeinsame Religion erinnerte, während der bloße Laut einer Anzahl von biblischen Sprüchen oder angewöhnten Benedictionen jeden Fremden heimisch macht, und religiöse Erbauung erweckt. Das ist nicht Nationalität, denn diese kann nur durch eine lebende Sprache erhalten werden, und selbst eine lebende, die man zu bestimmten Zwecken vorzieht, bewirkt keine Nationalität. (Beides könnte durch den ehemals verbreiteten Gebrauch der lateinischen, und später der französischen Sprache bewiesen werden.) Das ist auch nicht Lippendienst, so wenig wie jede andere religiöse Handlung; denn das Uebrige, was Gebet, Betrachtung, Gesang und Predigt leisten, genügt, um jede Werkheiligkeit zu verdrängen. Der Gottesdienst wird dadurch weder ein Vehikel zur Erhaltung des Sprachstudiums, noch die Sprache eine Krücke des Gottesdienstes, sondern dieser wird zugleich der Träger der h. Schrift, welche ihrerseits der Grundpfeiler ist der Religionsgleichheit

Digitized by Google

Israels, und durch den Gottesdienſt in beſtändiger Weihe bleibt.

Wie ſehr dies der Geſchichte entſpricht, beweiſt der Umſtand, daß man ſpäter auch Talmud und Kabbalah in ihren Urgeſtalten dem Gottesdienſte einverleibt hat.

Wie dies letztere ein Auswuchs oder Mißbrauch iſt, ſo zeigt ſich andrerſeits in der Idee die Richtigkeit des Verfahrens und die Grundbeſtimmung des israelitiſchen Gottesdienſtes. Vom hiſtoriſchen Standpunkte aus ſind demnach die Anklänge aus der h. Schrift, und vielleicht einiger uralter Formeln, welche die Weihe haben, weſentliche Theile des öffentlichen israelitiſchen Gottesdienſtes, alſo deren Erhaltung, ſo weit es unter Zeitumſtänden und eingetretenen anderweitigen Erforderniſſen thunlich iſt, objektiv nothwendig.

Die Verhandlung ſchreitet zur dritten Frage fort.

Präſ. formulirt ſie alſo: erſcheint es rathſam, d. h. ſubjektiv nothwendig, beim öffentlichen Gottesdienſte das Hebräiſche theilweiſe beizubehalten?

Hier ſtimmt nun der Theil, welcher vorher nicht bejahend mitgeſtimmt hatte, und zwar unter Beifügung der Motive.

Formſtecher. Ja! weil der Volksglaube vorderſamſt noch das Hebräiſche als Gebetſprache verlangt; jedoch iſt dahin zu wirken, daß mit der Zeit der Israelite keines Lehrers mehr bedürfe, um mit ſeinem Gotte ſprechen zu können.

Holdheim. Ja! aus Accomodation an die vorhandenen Verhältniſſe.

Herzfeld. Ja, weil die Vorleſung des Pentateuchs hebräiſch geſchehen muß. — Gibt ſpäter zu Protokoll:

Unter Rathſamkeit ein hebräiſches Element im Gotteshauſe beizubehalten, verſtehe ich nicht eine einſtweilige, als ginge etwa unſere Tendenz dahin, nach und nach die hebr. Sprache ganz aus unſerm Gotteshauſe zu verdrängen, ſondern eine fortwährende, unter allen Verhältniſſen ſtattfindende, indem ein gänzliches Aufgeben der hebr. Sprache, auch dann,

Digitized by Google

wenn sie theilweise beibehalten werden kann — und mit einem Minimum wird dies stets der Fall sein — unsern positiv-historischen Standpunkt verleugnet.

Salomon, Maier, Geiger — Ja.

Wechsler, ja, wie Formstecher, doch soll, wo es angeht, schon jetzt deutsch eingeführt werden.

Heß, ja; weil und so lange die Gefühlsweise der Gemeinden es erheischt.

Herrheimer, ja.

Güldenstein, ja: 1. weil das um die israelitische Genossenschaft geschlungene Band erhalten werden soll;

2. weil noch ein größerer Theil mancher Gemeinden in der hebr. Sprache eine besondere Erbauung findet und wohl auch dieser zu berücksichtigen ist, endlich

3. durch das hebr. Gebet in der Synagoge den Unterricht in derselben in der Schule nöthig macht. Das Hebräische wird zum sprachbildenden Elemente, welches, nach dem Urtheile erfahrner Pädagogen, den israelitischen Schulen sehr förderlich wird.

Hoffmann, ja.

S. Adler, ja, bei einigen Gebetstücken in hohem Grade wünschenswerth, bei andern rathsam.

Süskind, ja.

Auerbach, ja: rathsam und höchst wünschenswerth.

A. Adler, ja; doch nur wo die Majorität der Gemeinde es fordert.

Kahn, ja, weil noch viele daran gewöhnt sind und sich am Deutschen nicht erbauen und weil der Unterricht im Hebräischen in den Schulen nöthig ist.

Von den übrigen fügt noch Gosen seiner Motivirung hinzu: damit die hebr. Sprache auch fernerhin lebendig erhalten werde.

Die Frage ist demnach einstimmig bejahend erledigt.

Das Protokoll der Verhandlungen vom 16. Juli wird verlesen und dann die Sitzung aufgehoben.

Digitized by Google

## Siebente Sitzung.

(den 18. Juli. Vormittags 9 Uhr.)

Präs. eröffnet die Sitzung mit Vorlegung eingegangener Adressen:

1. von der Gemeinde zu Obermoschel in der baierischen Pfalz. (April 1845);
2. von der Gemeinde zu Schwetzingen (April 1845):

ferner eines Schreibens des Obberrab. Friedländer aus Brilon, worin dieser sein Nichterscheinen mit hohem Alter entschuldigt, und frühere, bereits veröffentlichte Vorschläge über Abschaffung des 2. Feiertags und Abänderung der Trauergebräuche mit Bezugnahme auf beigelegte Schriften vom Jahre 1831 und 1837 der Erwägung der Rabb. Vers. anheimstellt.

Tagesordnung: Verhandlung über den letzten Theil der ersten Frage.

Präs. ist der Ansicht, daß zuvor noch eine Frage, als zu den bereits erörterten gehörig, nämlich: Ist die Einführung der Landessprache als integrirendes Moment des Gottesdienstes nothwendig? beantwortet werden müsse.

Die Versammlung theilt diese Meinung nicht, sondern hält dies für implicite bereits bejahend erledigt.

Geiger schlägt dafür vor: Soll ein Theil des Gottesdienstes in deutscher Sprache geschehen? und welcher? —

Holdheim stimmt bei und bemerkt außerdem, daß er ebenfalls gegen jede Zerspaltung der Begriffe sich erklären müsse.

Präs. bemerkt, es rühre diese Zerspaltung aus dem Inhalte des Commissionsberichtes her.

Maier will diesen in Schutz nehmen.

Die Debatte weicht vom Gegenstande der Tagesordnung ab. Allgemein wird gefordert, ohne weiteres zum letzten Theile der Frage 1 überzugehen.

Präs. stellt die Frage:

In wie weit die hebr. Sprache beim öffentlichen Gottesdienste subjektiv nothwendig d. h. rathsam sei?

Digitized by Google

Maier entwickelt nun den Vorschlag der Commission mit Angabe der Gründe nach eigner Ansicht.

Der Vorschlag geht dahin:

Hebräisch ist beizubehalten.

1. ברכו mit dem Responsum,
2. שמע bis zu Ende der ersten Abtheilung,
3. die 3 ersten und 3 letzten Benedictionen der תפלה.
4. Das Vorlesen der Thora.

Man habe keine Rücksicht zu nehmen auf die, welche einzig und allein dem שלחן ערוך (recipirten Codex von R. Joseph Karo) und den Casuisten folgen, aber auch eben so wenig auf die, welche allem Gottesdienste sich entfremdet haben und das Judenthum als erstorben ansehen; man habe die Menge derer im Auge zu behalten, welche den Gott der Väter im Geiste der Väter anbeten wollen, und denen nur theils der Inhalt, theils die Form mancher Gebete und unseres bisherigen Gottesdienstes nicht zusagt.

Am Zweckmäßigsten halte man die Regel fest, die Gebetordnung auf die ursprüngliche Einfachheit zurückzuführen, und seien hierbei gelehrte Forschungen (bes. des Dr. Zunz) als Begründung zu benutzen. Man hat demnach das beibehalten, was vornehmlich geeignet ist, den gemeinsamen Glauben, die gemeinsame Abstammung und die gemeinsame Hoffnung auszudrücken. Diese seien das Wesen der Gemeinschaft, die durch die Sprache vertreten werde. Zugleich haben jene Stücke den Vorzug der Kürze und der Leichtigkeit des Erlernens für die Jugend.

Alles Uebrige sei durch deutsches zu ersetzen.

Schott wünscht zu wissen, ob damit gesagt sei, daß alles Dazwischenliegende wegzulassen wäre, in welchem Falle er sich sofort gegen den Antrag erklären würde.

Präs. wendet ein, das werde später zur Erörterung kommen.

Schott erklärt sich gegen den Antrag der Commission.

Gosen. Ich kann diesem Antrage nicht beipflichten, weil die Benedictionen auf eigene Weise getrennt werden.

Digitized by Google

Abgesehen davon, daß die Gemeinden hierin eine Gewissenssache erblicken, ist auch solche Zersplitterung ungesetzlich und jedenfalls nicht zu billigen. Es heißt in der Schrift: הקריבהו נא לפחתך („Bringe es doch deinem Fürsten." Maleachi I, 8.) Wäre nun wohl ein Vortrag vor einem Fürsten wohlgefällig, wenn man mit einer fremden Sprache, einer Hofsprache, anfinge und schlösse, und mitten inne deutsch spräche? Solche Mischung bewirkt keine Erbauung. Praktisch ist der Antrag gewiß zu verwerfen. Die alte Partei würde aus der Synagoge bleiben, weil man ihr Heiligstes angreift, und die Neuern würden, im Besitze zahlloser Gesang- und Erbauungsbücher, in der Synagoge nicht erscheinen, weil man ihnen wieder Hebräisch vorsetzen will und wiederum dieses als die Himmelsspeise betrachtet. — Er möchte als Amendement vorschlagen, alles, was aus der Gebetordnung von ברוך שאמר bis ישתבח beizubehalten wäre, und ferner alles bis zu Ende der שמונה עשרה, hebräisch zu lassen, den Inhalt aber schließlich deutsch zu wiederholen. Vor und nach kann man deutsches einführen.

Wechsler. Das Bewußtsein der Gemeinde muß berücksichtigt werden und was ihr theuer ist, darf man ihr nicht entreißen. Jedoch ist das Hebräische auf das Minimum zu reduciren. Aus religiösen Gründen darf das Hebräische nicht beibehalten werden, denn wenn der Inhalt des zu Erhaltenden so wichtig ist, müßte gerade die Muttersprache vorgezogen werden.

Er stimmt also für den ersten Theil des Commissionsberichtes, aber nicht für dessen Begründungsweise. Was das Vorlesen der Thora betrifft, so müsse er ganz abweichend urtheilen. Das belehrende Moment ist dessen Wesen, nicht ein Exercitium der Sprache, nicht eine Demonstration. Die Sache ist einfach; Moses selbst erklärt, daß das Vorlesen der Schrift dazu dienen solle, das Volk zu belehren. (Wenn ganz Israel kommt, vor dem Ewigen, deinem Gotte, zu erscheinen, da sollst du die Thora vorlesen ..., damit sie hören und damit sie lernen ꝛc. Deuteron. 31, 11.) Eben dies beweist Esra

Digitized by Google

thatsächlich. Unsere קריאת התורה ist aber keine Belehrung, sie hat keinen Sinn mehr. Gerade hierbei ist der Gebrauch der Muttersprache höchst wesentlich, damit das Volk überall das Wort der heil. Schrift im Gedächtnisse habe und die Predigten darauf fußen können. In kleinern Gemeinden müsse das Vorlesen der Thora die Predigt ersetzen; überhaupt sollte die Belehrung nicht blos durch die Person des Predigers hervortreten. Man lasse höchstens dasjenige Hebräisch, was des Inhaltes wegen nicht deutsch gelesen werden kann.

Die Einwendungen von der Unzulänglichkeit der Uebersetzungen wollen nichts bedeuten, da, wo man die Ursprache nicht kennt, also mit dieser gar keinen Begriff erhält.

Herzfeld. Wir müssen soviel als möglich das Hebr. vermindern, nicht um ein Minimum zu erzielen, sondern, um nur so viel zu lassen, als die Kinder leicht erlernen. Die ersten und letzten Benedictionen halte ich nicht für heiliger, als andere Stellen; ja, ich denke, sie eignen sich darum besser für's Hebräische, weil ihr Inhalt nicht ganz zu unserer Denkweise stimmt, sie also deutsch gar nicht gebilligt würden. So sollte man auch die Abschnitte והיה אם שמוע und von ציצית nicht beibehalten, weil, nach meiner Ansicht, Viele dieselben der heutigen Denkweise nicht entsprechend finden möchten; — eine Ansicht, die sich sogar theilweise in Schutz nehmen läßt, denn die Bibel ist Gottes Wort, aber nicht alles in der Bibel.

(Vielseitige Mißbilligung hierüber.)

Die Vorlesung der Thora hingegen muß hebr. bleiben. Es liegt ein mystisches Element darin, und das scheint mir wesentlich. Will das die Versammlung nicht anerkennen, so wäre durch das alte Institut des מתורגמן (Interpreten), welches jedenfalls zu erneuen ist, dem Volke Gelegenheit zur Belehrung gegeben.

Ganz aufgeben kann man קריאת התורה nicht, das würde die ספרי התורה (Gesetzrollen) aus der Synagoge weisen, und so etwas würde einen allgemeinen Schrei des Entsetzens hervorrufen.

Digitized by Google

Gegen Gosen ist zu bemerken, daß die Zerstückelung allerdings ein Uebel sei, aber nur ein kleineres von zweien, weil wir nicht alles Deutsch einrichten können.

Hoffmann: Die Religion rein, ungetrübt und unverfälscht zu erhalten, ist unsere Aufgabe; da aber keine Uebersetzung den Inhalt der heil. Schrift uns so treu und wahr wiedergibt, wie der Urtext, so sollten die Vorlesungen aus der Thora hebräisch geschehen; wer dieses nicht verstehet und Belehrung sucht, der kann ja die Uebersetzung lesen. Hingegen weiß ich nicht, warum die 3 ersten und die 3 letzten von den 18 Segenssprüchen in hebräischer Sprache gebetet werden sollen, da sie von einem großen Theile nicht verstanden, ja, ich setze hinzu, theilweise nicht geglaubt werden; so im ersten Segensspruche die Berufung auf den Glauben und die Frömmigkeit der Erzväter, welche für uns ein Lebensbaum sein sollten, dessen Früchte noch die spätesten Nachkommen zu genießen hätten. (Mehrere Stimmen: Diese Anschauung ist biblisch! זכור לאברהם — עושה חסד לאלפים — למען דוד עבדי („Gedenke Abrahams ꝛc." — „Um meines Knechtes David willen." — „Er erweist Gnade bis in's tausendste Geschlecht"! —) Im zweiten Segensspruche wird der Glaube an die Auferstehung der Todten, des Leibes, ausgesprochen, der, wie ich glaube, von anderswoher in's Judenthum gekommen, von einer großen und gebildeten Parthei im alten Judenthum bestritten worden, vom bedeutendsten Theil der heutigen Juden nicht geglaubt wird. Der Inhalt des dritten Segensspruches ist schon von den Alten in's Chaldäische übertragen worden, damit ihn das Volk verstehe, warum sollten wir ihn nicht in's Deutsche übertragen? Im 17. Segensspruche wird um Wiederherstellung der Opfer gebetet, was wir nicht billigen können. Sollte aber eine Modification hierin eintreten, so nehme man gleich eine Umarbeitung des Hauptgebetes vor, fasse dasselbe ganz in deutscher Sprache ab und entferne von ihm alles, was unserer Ueberzeugung widerspricht.

Ich stimme daher, daß das Vorlesen des Pentateuchs und die קריאת שמע in hebr. Sprache geschehe, die תפלה

Digitized by Google

(18 Benedictionen) hingegen ganz in deutscher Sprache verrichtet werde.

Salomon. Hat man uns etwa berufen, ein Gebetbuch für Chasidim oder für die Gemeinden in Ungarn, Galizien oder in dem finstern Polen anzufertigen? Eine Liturgie für unsere deutschen Gemeinden sollen wir feststellen und zwar für diejenigen, die mit der heil. Sprache durchaus nicht vertraut sind, für Alle, die für das Gotteshaus erst wieder gewonnen werden sollen. Und da sollte es nicht genug sein, wenn wir blos ק"ש und תפלה י"ח aufnehmen? nicht genug sein, wenn wir den Benedictionen vor und nach ק"ש in dem neuen Andachtsbuche einen Platz anweisen? War der jüdische Gottesdienst ursprünglich anders, ausgedehnter? Wollen wir wieder in den Fehler verfallen, vor dem Allwissenden Angelegenheiten vorzubringen, von denen das Herz nichts weiß, die unserer Denk- und Fühlweise widersprechen? „Gott ist im Himmel und du auf der Erde, darum rede nur wenig", aber bedächtig und andächtig, sagt der Weise. Fünf kleine Wörtlein: אל נא רפא נא לה hatte das ganze Gebet, das Mose für die kranke Schwester zu Gott sandte, und die alten Rabbinen haben, Zeit und Umstände erwägend, die תפלה קצרה (kurze Gebetsformel statt der 18 Benedictionen) angeordnet.

Was das Vorlesen der Thora betrifft, so habe ich über diesen höchst wichtigen Gegenstand folgende Ansicht.

A. Man halte sich an die im Thalmud Megilla (29. b.) erwähnte Eintheilung der בני מערבא (Palästinensischen Juden), von denen es dort heißt דמסקי לדאוריתא בתלת שנין (sie lesen den ganzen Pentateuch in drei Jahren. S. Raschi das.)

Diese Eintheilung in einen Cyclus von drei Jahren findet sich bereits in der Einleitung zu der großen Bibelausgabe Baseler Druck mit den Worten: אלין סדרי אוריתא על פי המסורה. (Dieses sind die Abschnitte des Pentateuchs nach der Massora.)

(In der neuesten Auflage des Tempelgebetbuches 1845 befindet sich die vollständige Tabelle.)



Digitized by Google

B. Nach den Winken, die wir im Talmud finden, daß gewiſſe Kapitel der h. Schrift, (wie מעשה דוד ואמנון, מעשה יראובן), theils ungeleſen, theils unverdolmetſcht blieben, haben auch wir das Recht, diejenigen Stücke wegzulaſſen, die für unſere Zeit und den Grad unſers ſittlichen Gefühls nicht mehr paſſen wollen.

C. Die Vorleſung geſchehe im Urtext, aber ohne Ueberſetzung, da der Inhalt der Lektion den Stoff zur Predigt hergibt, und das Volk demnach jedesmal erfährt, was der Wochenabſchnitt enthält. Die Ueberſetzung würde den Gottesdienſt nur verlängern.

D. Die übrigen Bücher der Schrift (נביאים וכתובים) müſſen mit Auswahl, etwa auf einen Cyclus von 4 Jahren berechnet, in deutſcher Sprache vorgeleſen werden:

a. beim Sabbath-Nachmittags-Gottesdienſte;

b. am jedesmaligen י"ט שני של גליות (2. Feſttage) ſo lange derſelbe noch beſteht und nicht ſuspendirt iſt.

c. An allen Mittelfeſttagen (חה"מ), (da die פרשה vom קרבן wegfalle.)

d. An allen ראשי חדשים (Neumondstagen) aus demſelben Grunde.

e. An den Chanukatagen aus demſelben Grunde. Für das Vorleſen der Apokryphen ſtimme ich nicht. Bleiben wir bei unſerm Kanon.

Hirſch ſtimmt, daß nach dem alten Typus die Benedictionen vor dem Sch'ma, welche in ihrer von Zunz nachgewieſenen, urſprünglichen Faſſung nur kurz ſind, und die nach demſelben, dann von den 18 Benedictionen die drei erſten und drei letzten und קריאת התורה abgekürzt hebräiſch bleiben ſollen.

Heß. Das Bewußtſein des Volkes iſt der Art, daß die 18 Benedictionen nicht zerſtückelt werden ſollten und eben ſo קריאת שמע; ſie ſind hebr. beizubehalten, weil Ueberſetzungen noch weniger zuſagen würden. Uebrigens kürze man den Gottesdienſt ab, laſſe vor ברכו alles weg. קריאת התורה bleibe

Digitized by Google

hebräiſch, weil es ſo Bedürfniß iſt, jedoch mit Ueberſetzung daneben.

Philippſon. Ich glaube, es wäre beſſer geweſen, die Frage zu vertagen, bis die Liturgie im Ganzen entworfen wird. Wozu ſich ſchon die Hände binden? Bis jetzt fehlt der rechte Maßſtab. Will man kürzen, vielleicht ſchafft man die מוספים ab, damit iſt ſchon viel gewonnen.

Ich wünſche ſodann eine organiſche Durchdringung beider Elemente, keine Zerſtückelung, ſondern einzelne Ganze zu einem Ganzen gegliedert, nicht ein Durcheinander.

Uebrigens ſchlage er allenfalls vor, von ברכו bis nach שמונה עשרה, mit den etwa vorzunehmenden Modifikationen, Alles hebräiſch zu laſſen.

Jolowicz. Die Rabb. Verſ. kann nicht für die beiden Extreme arbeiten, ſondern für die, welche den Kern der Maſſe bilden.

Das Vorleſen der Thora könnte übrigens deutſch geſchehen. Anſtößige Stellen gebe es für denjenigen nicht, der mit reinem Sinn im Gotteshauſe ſteht.

Holdheim. Einig ſind wir, daß das Hebräiſche beizubehalten ſei, und wieder, daß dem Deutſchen der Zutritt eröffnet werden müſſe. Es könnte inconſequent ſcheinen, wenn diejenigen, welche die objektive Nothwendigkeit des Hebräiſchen behaupteten, doch das Deutſche zulaſſen; allein es iſt dies nur ein Geſtändniß, daß das Leben unabweisbare Forderungen macht. Ebenſowenig ſind diejenigen inconſequent, welche nur für deutſch ſtimmten, wenn ſie aus Rückſichten das Hebräiſche noch zulaſſen; der Commiſſionsbericht will denjenigen, die nur hebräiſch beten zu können meinen, die Möglichkeit gewähren, mit uns zu beten.

Die Synagoge ſoll Alter und Jugend verbinden und den Uebergang durch die freieren Elemente erleichtern. Dazu dienen die beiderſeitigen Conceſſionen.

Die mitteleren Benedictionen könne ja Jeder hebräiſch in ſtiller Andacht beten, ſo wird das Gewiſſen nicht beunruhigt.

Er ſtimmt für den Bericht. Das Vorleſen der Thora



Digitized by Google

ſoll hebräiſch bleiben. Die Jugend muß ja doch den Pentateuch in der Urſprache erlernen. Für das weibliche Geſchlecht leſe man noch Abſchnitte aus den übrigen heiligen Schriften überſetzt.

S. Adler. Ein Gebäude muß nach Plan und Riß aufgeführt werden. Hier aber vermißt man den Plan. Zugegeben — Glaube, Abſtammung, Hoffnung ſeien, wie Hr. Dr. Maier angiebt, in den Benedictionen ausgedrückt, was nicht erwieſen iſt, warum denn ברכו hebräiſch? Das iſt ein grüner Baum in weiter Oede. Und was ſind denn die Benedictionen 16, 17, 18? was קריאת התורה? — Und wer hat denn jene drei Punkte zu den einzigen charakteriſtiſchen erhoben?

Man ſprach dabei auch von typiſch; was iſt typiſch? welche Zeit iſt die maßgebende? Zu verſchiedenen Zeiten beſtanden verſchiedene Gebetsformeln, wie weit hat man zurückzugehen? Da gerathen wir auf das dornenvolle Gebiet der Kritik. Den älteſten Gottesdienſt finden wir im Tempel; von ihm wird uns im Talmud Manches mitgetheilt, aber nur gelegenheitlich; wir wiſſen nicht, ob nicht noch manche andere Gebete eingeführt waren. Wir finden alte Gebete, bruchſtückweiſe erwähnt, aber nicht alles; wer will da ergänzen?

Hier alſo fehlt aller Maßſtab und wir ſehen nichts als Willkühr. Bloße Accomodation würde hier zu dem Vorſchlage hinführen, den Goſen bereits gemacht.

Stimmt gegen den Bericht.

Maier erklärt den Ausdruck typiſch, als die Gebetsformeln bezeichnend, welche das uralte Skelett der jetzigen Formeln bilden. Wir kennen nur שמע und תפלה. Alles Uebrige iſt kritiſch zu ſichten. Beſchreibung der alten Liturgie fehlt. Wir müſſen daher dem Urtheil der Kritik folgen und zum Einfachſten zurückkehren.

S. Adler. Alles dies führt auf Ungewiſſes und nichts iſt mit Klarheit zu ermitteln; es fehlt alſo die Berechtigung zur Abſtimmung.

Wagner ſtimmt mit Goſen gegen jede Zerſtückelung

Digitized by Google

der שמונה עשרה; meint aber, man könnte alle 18 in eine Gesammtformel umschaffen.

Er schlägt außerdem vor, daß nur der Vorbeter hebräisch bete, die Gemeinde aber deutsch. Das Vorlesen der Thora soll abgekürzt und mit Uebersetzung statt finden.

Herrheimer. Man überlasse manches der Subjektivität der Gemeinde. Ist die für deutsch, so kann man den Vorschlag der Commission in's Leben rufen. Ist sie nicht dafür, so müsse von ישתבח an alles hebräisch bleiben.

Kahn. Um das Ideal zu erreichen, muß man allmählich ohne Sprünge zu Werke gehen und die Gemeinden, besonders die Landgemeinden berücksichtigen. Es soll nichts für ewige Zeiten festgestellt werden. Man kann also später fortfahren. Es ist behauptet worden, die Extreme werden nicht im Gotteshause erscheinen; im Gegentheil, ich glaube, sie werden durch Concessionen anerkennen, daß man zum Fortschreiten geneigt sei, und besonders die Gebildeten werden das Werk unterstützen.

Zerstückelung bringt nur Verwirrung, und man muß denjenigen, die noch nicht auf hoher Stufe stehen, nicht zu viel zumuthen. Das Vorlesen der Thora wäre der Idee nach besser deutsch, aber aus Rücksicht auf die ס"ת (die Gesetzrollen) müsse er Herzfeld beistimmen.

Formstecher bemerkt, daß diese ausführliche Debatte über das Quantum des beizubehaltenden hebräischen Theils ihm überflüssig erscheine, weil für keine Gemeinde seines zwar nur kleinen Rabbinats der vorgelegte Plan sich eigne, wie sollte er für alle deutsche Gemeinden genügen? Wir können nur das Prinzip aufstellen, daß deutsche Gebete erlaubt und wünschenswerth seien, aber keiner Gemeinde etwas vorschreiben. Diese soll vielmehr vordersamst ihre Liturgie nach ihrer relativen Bildungsstufe und Weltanschauung sich selbstständig schaffen.

Präs. erinnert, daß von Vorschreiben und Befehlen niemals die Rede sei. Die Rabb. Vers. habe nur vorzuschlagen, was sie für zweckmäßig erachte. Das sei der Zweck der Berathungen. Zwang werde nicht angestrebt.

Digitized by Google

Güldenstein stimmt dem Commissionsberichte bei, da jede Gemeinde ihn ja modifiziren könne.

Geiger. Nach meiner Abstimmung mit der Majorität, wornach für die Beibehaltung des Hebräischen im Gottesdienste bloß der Grund vorhanden ist, daß in einem großen Theile der gegenwärtigen Generation durch die bestehenden hebr. Gebete eine andächtige Stimmung erweckt werde, es sich hier also, wie mein College Holdheim bemerkt, nur um eine Accomodation handelt, so ist die Frage, inwieweit Hebräisches beizubehalten, bloß eine Sache der Erwägung nach unsern Gemeinden, und der Commissionsbericht giebt uns demnach bloß einen guten Rath, eine Anleitung für die Art, wie wir zu Werke gehen sollen. Für diesen guten, wie ich gerne bekenne, sehr wohlerwogenen Rath, bin ich der verehrlichen Commission sehr dankbar; jedoch muß die Anwendung desselben von der Individualität der einzelnen Gemeinden abhängen und ebensowenig wie ich mich verpflichten kann, für meine Gemeinde alles das in deutscher Sprache einzuführen, was die Commission derselben zugewiesen, ebensowenig würde ich es einer andern Gemeinde verargen, wenn sie darüber hinaus gehen sollte.

In diesem Sinne stimme ich dem Commissionsberichte bei.

A. Adler erklärt sich mit Geiger ganz einverstanden.

Reiß. Die Aufgabe einer Rabbiner-Versammlung zum Zwecke der Erhaltung und Belebung des religiösen Sinnes im Judenthume, in Rücksicht auf das Gebet, ist, ebensowohl diejenigen, welche der Gottheit durch Anhäufung der ihnen unverständlichen hebr. Gebete am treuesten zu dienen glauben, als jene, die sich aller Gebetpflicht enthoben, eines Bessern zu belehren; und es muß daher, wenn die Norm eines öffentlichen Gottesdienstes festgestellt werden soll, eine möglichst allgemein genügende gegeben werden. Die Commission hat selbst dem Grundsatze gehuldigt, daß der aus der Geschichte hervorgehende Ritus nicht verdrängt und der Typus der Gebete in hebr. Sprache beibehalten werden soll. Wir können aber durchaus nicht auf die Gebete des zweiten Tempels und

Digitized by Google

seiner Zeit uns beschränken, denn damals bildeten noch die Opfer den eigentlichen Gottesdienst; sondern es kann nur jene Zeit uns zur Grundlage dienen, in welcher die Gebete an deren Stelle traten und der Gottesdienst lediglich in letzteren bestand. תפלות כנגד תמידים תקנום (Die Thephilloth hat man der Ordnung der Opfer entsprechend eingerichtet.) In jener Periode aber wurden die drei Abschnitte שמע, והיה אם שמוע und ויאמר mit den Benedictionen vor und nach denselben, nebst der sich unmittelbar anschließenden תפלת שמונה עשרה angeordnet, was nunmehr als Typus unserer Gebete bleiben muß. (Man vergl. über die Benedictionen Maimonides Hilchot Tephilla Abschn. I.) Für קריאת התורה gibt ebenfalls die Mischna die beste Norm. Der Text soll hebräisch verlesen und darauf übersetzt und erklärt werden, so war es im Alterthume; mit Ausnahme der zur öffentlichen Erörterung nicht geeigneten Stellen, (מעשה ראובן, נקרא ולא מתרגם Megilla 25 a. b.) die gelesen und nicht übersetzt wurden.

Ich stimme daher im Wesentlichen Herrn Gosen bei: Alles von ברכו bis nach שמונה עשרה muß hebräisch beibehalten werden, nachher sollen die Gebete in kurzer und gedrängter Fassung nach dem Vorschlag der Commission in deutscher Sprache stattfinden. Die Psalmen vor ברכו, mit Ausnahme des Ps. 145 תהלה לדוד und ב"ש, ישתבח, können wegbleiben (damit der Gottesdienst nicht zu lange währe) oder abwechselnd in deutscher Sprache recitirt oder gesungen werden. Die kurzen Benedeiungen aber mit allen andern Gebeten vor ברוך שאמר mögen dem häuslichen Gottesdienste überlassen bleiben, wohin sie eigentlich gehören, welchen wieder zu beleben, ebenfalls Aufgabe der Rabb.-Vers., wie jedes einzelnen jüdischen Geistlichen ist.

Präs. erklärt den Gegenstand, nachdem sämmtliche Mitglieder, die das Wort verlangt, gesprochen haben, für reif zur Abstimmung.

Zuerst wird Gosen's Amendement vorgetragen.

Da Niemand weiter für dasselbe stimmt, so wird es für beseitigt erklärt.

Digitized by Google

Präs. fragt, ob die einzelnen Punkte des Commissionsberichts zur Abstimmung gebracht werden sollen?

Die Mehrzahl ist für Abstimmung über den ganzen Commissionsbericht.

Alsdann stellt Präs. die Frage:

Soll der Commissionsbericht angenommen werden?

18 Stimmen dafür.

12 dagegen. (Gosen, Jost, Hirsch, Treuenfels, Ben-Israel, S. Adler, Schott, Reiß, Kahn, Philippson, Formstecher, Süßkind.)

Frankel war nicht erschienen.

Die Sitzung wird aufgehoben.

Nachträglich sind folgende Erklärungen zu Protokoll gegeben worden.

Präsident erklärt zu Protokoll:

Da in der Sitzung vom 18. in Betreff der Frage:

wie weit das Hebräische beim Gottesdienste beizubehalten,

die einzelnen Punkte des Commissionsberichtes in Folge der Annahme des Ganzen nicht zur Debatte kommen konnten, so fühle ich mich veranlaßt zu bemerken, daß ich wohl für den Commissionsbericht stimmte, indem ich im Allgemeinen mich damit einverstanden erkläre, daß das deutsche Element den überwiegend größern Theil unsers Gebetbuches bilden soll; daß ich aber im Einzelnen abweichender Ansicht bin, indem ich durch das im Commissionsbericht Bezeichnete den hebr. Theil unseres Gebetbuches viel zu eng begränzt finde.

Hirsch. Aus demselben Grunde stimmte ich für Verwerfung des Commissionsberichtes, weil das Hebräische zu eng begränzt ist. Keineswegs aber will ich das deutsche Element aus dem Gotteshause verdrängt sehen. Es soll vielmehr ein integrirendes Moment des Gottesdienstes ausmachen.

Digitized by Google

## Achte Sitzung.

(20. Juli. Vormittags 9 Uhr.)

Den Vorsitz führt Dr Geiger, da der Präses durch Amtsgeschäfte verhindert ist, beim Anfang der Sitzung zu erscheinen.

Das Prot. vom 17. wird verlesen.

Hierauf eine Denkschrift vieler Privaten aus Worms. (Juli 1845.)

Präs. bemerkt, daß weiter eingehende Adressen und Denkschriften in diesjähriger Versammlung noch zu lesen, bei der Kürze der Zeit nicht zweckmäßig erscheine. Eine hebräische Zuschrift von S. L. Rapaport in Prag sei noch eingegangen, deren wesentlicher Inhalt nach geschehener Prüfung der Versammlung mitgetheilt werden soll. Sie werde zu Jedermanns Einsicht aufgelegt.

Ferner zeigt Präs. an, daß ein Schreiben des Dr. Frankel eingelaufen, welches Hr. Rabb. Stein später der Versammlung eröffnen werde.

Tagesordnung. Die Erörterung des 2. Punktes der Cultusfrage. (Braunschw. Protokoll Fo. 46) also lautend:

In wie weit das Dogma des Messias und was mit demselben im Zusammenhange steht in den Gebeten berücksichtigt werden müsse?

Vor Beginn der Debatte hält Präs. für nöthig die Bemerkung vorauszuschicken, daß es hier nicht um Aufstellung einer bestimmten Lehre vom Messias sich handele, und daß über die Fassung betreffender Lehrsätze nicht abgestimmt werden solle, sondern nur über die Art, wie die bestehenden Gebete in dieser Hinsicht beurtheilt, bezüglich zweckmäßig umgewandelt werden sollen. Die Ansichten mögen subjektiv von einander abweichen, es werde sich doch wohl eine Fassung der Gebete, welche allen Ansichten genügen könne, ergeben. Bei den hierbei ohne Zweifel sehr mannigfachen Aeußerungen, fügt der Redner hinzu, ist vor allem der Gesichtspunkt festzuhalten, daß selbst diejenigen, welche dem strengsten Messiasglauben im herkömmlichen Sinne zugeneigt sind, keiner Verdächtigung ihres Verhältnisses zum Staate Raum gewähren. Derartige

Gegenſätze oder ſcheinbare Widerſprüche löſen ſich leicht im Gemüthe der Gläubigen. Hier haben wir nur die Befriedigung der Forderungen im Auge, welche die Wahrhaftigkeit an uns ſtellt, daß wir nämlich nichts beten, was unſrer Ueberzeugung widerſpricht.

Der Commiſſionsbericht lautet alſo:

Es ſoll der Meſſiasbegriff fernerhin im Gebete hohe Berückſichtigung finden, jedoch mit Ausſchließung aller politiſch-nationalen Vorſtellungen.

Einhorn. Die Idee des Meſſias ſteht mit dem ganzen Ceremonial-Geſetze in enger Verbindung. Der Anhänger des Talmuds findet ſein Heil nur in der vollen Uebung aller Gebräuche. Da nun Opfer und Prieſter verſchwanden, ſo fand der Jude wahres Heil nur möglich in der Wiederherſtellung des Staates, der Rückkehr des Volkes, Darbringung der Opfer u. ſ. w. Daher ſo viele Klagen über den Untergang des Tempels, daher die Sehnſucht nach den Trümmern des Altars. Es lag bisher eine ſtarke Glaubensinnigkeit darin, ein unerſchütterlicher Muth, aus den finſtern Höhlen der elenden Gaſſen heraus ſolche Hoffnungen verlautbaren zu laſſen.

Jetzt hat ſich der Ideenkreis geändert. Wir bedürfen nicht eines ſo ausgedehnten Ceremonialgeſetzes, als ehemals nöthig war. Der vormalige Standpunkt des Volkes beſchränkte die Vorſehung Gottes auf Land und Volk; man glaubte die Gottheit habe Wohlgefallen an blutigen Opfern, und Prieſter ſeien zur Sühne erforderlich. Die Propheten predigten laut und immer lauter gegen dieſe beſchränkten Begriffe. Jederman kennt das הגיד לך אדם מה טוב (Er hat dir kund gethan, o Menſch, was gut iſt u. ſ. w. Micha 6, 8.) Der Untergang der politiſchen Selbſtſtändigkeit Israels wurde früher als ein Elend beklagt, aber es war dies ein Fortſchreiten, nicht eine Verkümmerung, ſondern vielmehr eine Erhöhung der Religion. Fortan kam Israel ſeiner Beſtimmung näher. An die Stelle der Opfer trat die heilige Andacht. Von Israel aus ſollte das Wort Gottes nach allen Himmelsgegenden getragen werden, und neue Religionen haben dies Werk mitgeför-

Digitized by Google

dert. Nur der Talmud bewegt sich im Kreise, wir aber huldigen dem Fortschritt.

Früher hielt ich die Messiasidee für ein Surrogat der Unsterblichkeitsidee, doch bin ich davon zurückgekommen; ich sehe vielmehr in jener die Hoffnung eines irdischen und himmlischen Heiles zugleich. Die Idee selbst enthält nichts Verwerfliches. Auch der Begriff der Auserwähltheit Israels enthält nichts Anstößiges, er ist vielmehr zu erhalten als das Bewußtsein eines unleugbaren Vorzugs, denn er erzeugt ein wohlthuendes Selbstgefühl gegenüber der herrschenden Kirche.

Ich stimme für Entfernung aller Sehnsucht nach blutigen Opfern und politischer Wiederherstellung, dagegen wünsche ich die Fassung der Messiasgebete so, daß darin Hoffnung auf geistige Wiedergeburt und die Vereinigung aller Menschen im Glauben und in der Liebe mittelst Israel ausgedrückt werde.

Heß. Wenn wir irgendwo Gefahr laufen, uns in weitläufige Theorien zu verlieren, so ist dieses bei der Messiasfrage. Es komme bei derselben in Betracht, ob man die h. Schrift nach ihrem Geiste oder nach ihrem Buchstaben deute; ob man die politische Messiasidee idealisirt auffasse, oder darunter die Idee unserer religiösen Selbstständigkeit verstehe, die so lange gefährdet sei, als die volle rechtliche Gleichstellung der Israeliten nicht verwirklicht ist; ob man ferner in ihr ein Vereinigungsband mit unsern übrigen Brüdern, die im Drucke leben, erblicke. Halten wir uns daher an die Thatsache, daß die Idee eines persönlichen resp. politischen Messias in den Herzen der deutschen Judenheit erstorben, und daß wir vor Gott nichts aussprechen dürfen, was uns als eine Unwahrheit erscheint.

Ich stimme daher für den Antrag der Commission.

S. Adler. Wir sind keine Propheten, um die Zukunft zu erkennen; und selbst die Propheten haben diese nicht klar vorgelegt. Diskussion darüber ist unmöglich; der Grundgedanke wird von Allen erkannt werden, aber das Einzelne wird nicht deutlich zu machen sein. Wer will bestimmen, ob nicht wirklich das Messiasreich durch einen dazu berufenen Menschen

Digitized by Google

errichtet werde? Alle großen Ereigniſſe und Veränderungen in der Geſchichte wurden von Menſchen vorbereitet. Wir haben keine beſondere Theorie auszudrücken, und die Meſſiasidee im Gebete lediglich in allgemeinen Worten, völlig unbeſtimmt zu geben.

Holdheim. Zwei Mißverſtändniſſe ſind zuerſt zu beſeitigen.

1. Die Hoffnung einer politiſchen Reſtauration ſteht mit dem Gefühl für's Vaterland in Widerſpruch; doch wird andrerſeits behauptet, beides könne nebeneinander beſtehen.
2. Man warnt vor Hervorhebung des nationalen Elementes, wegen möglicher Mißdeutung. Dagegen iſt nun richtig bemerkt worden, daß wir auf Mißdeutungen nicht zu achten haben.

Vor Allem aber iſt zu merken, wir vertreten hier lediglich das religiöſe, nicht das politiſche Intereſſe der Gemeinde. Dieſes wird hinlänglich durch andere Wortführer vertreten. Was das Nationale anbelangt, ſo ſpricht es ſich nur noch in religiöſen Vorſtellungen und Anſtalten aus. Man ſagt: das urſprünglich Nationale hat ſich zum Religiöſen entwickelt, dies iſt irrig; eine ſolche Entwickelung iſt nicht naturgemäß. Man darf nicht Nationales für religiös halten, ſonſt könnte viel Mißbräuchliches gerechtfertigt werden.

Die Bitte um Rückkehr nach Paläſtina zur Gründung eines politiſchen Reiches für diejenigen, welche noch ihres Glaubens wegen gedrückt werden, iſt einerſeits überflüſſig, da denſelben durch Enthebung des Druckes gleich uns geholfen werden könnte, worauf ſich die Bitte zu beſchränken hätte; andererſeits unſtatthaft, weil dies die meſſianiſche Hoffnung nicht als eine religiöſe, ſondern als eine lediglich materielle um irdiſche Wohlfahrt erſcheinen laſſen würde, die man gerne und freudig hingiebt, wo der gegenwärtige politiſche Zuſtand ein zufriedenſtellender iſt. Die meſſianiſche Hoffnung iſt aber da, wo ſie vorhanden iſt, wirklich eine religiöſe. Sie drückt entweder den Wunſch nach Erlöſung und Befreiung von geiſtigem Uebel und die Verwirklichung eines Gottes-

Digitized by Google

reiches auf Erden aus oder um politische Restauration der mosaischen Theokratie, die allein es dem Juden möglich macht, das ganze mosaische Gesetz zu erfüllen. Dieser religiöse Wunsch kann nur von denen aufgegeben werden, welche die Bestimmung des Judenthums höher auffassen und deren Erfüllung nicht an das Bestehen eines jüdischen Staates geknüpft glauben, von denjenigen, welche gerade für die höhere Aufgabe des Judenthums das Aufgehen der Judenheit in die gegenwärtigen Volks- und Staatsverhältnisse des Vaterlandes im religiösen Interesse für nothwendig und von der Religion geboten halten. Nur eine geläuterte religiöse Anschauung kann eine getrübte überwinden. Diejenigen aber, welche die politische Restauration im Interesse der Religion für nothwendig halten, dürfen dieselbe bei aller zeitlichen Wohlfahrt nicht aufgeben, da die Religion ihre volle Befriedigung gebietrisch fordert. Die Starr-Orthodoxen, wie die Reformatoren stehen beide auf religiösem Boden, mit dem einzigen Unterschiede, daß jene die Wiederherstellung des alten politischen Zustandes im religiösen Interesse wünschen, diese den innigsten Anschluß an die politisch-nationalen Verhältnisse der Gegenwart als Religionsforderung hinstellen.

Stimmt für den Commissionsbericht.

Jolowicz. Bei der obschwebenden Frage kommt es nicht sowohl darauf an, wie die Idee und der Glaube vom Messias zu fassen sei, sondern ob und in wie weit dieser Idee und dieses Glaubens im Gebete erwähnt werden solle. Von demselben Standpunkte, aus welchem wir die erste Frage über die Liturgie beantwortet, müssen folgerechter Weise auch die andern beantwortet werden. Da wir nun bei der ersten Frage: a. das religiöse Gesetz, b. die Glaubensüberzeugung derjenigen berücksichtigt haben, für welche diese neue Liturgie entworfen, so scheint mir, daß auch bei unsrer jetzigen Frage diese beiden Hauptfaktoren in Betracht kommen müssen. Das Gesetz sagt also nur, daß im Gebete der Erlöser und nicht der Messias erwähnt zu werden brauche, und die Glaubensüberzeugung derjenigen, für welche

Digitized by Google

dieſe neue Liturgie gearbeitet werde, ſie ſträubt ſich gegen den Begriff einer Erlöſung mittelſt Reſtauration eines jüdiſchen Staates und eines blutigen Opferkultus.

Man könnte allerdings meine Behauptung nur als eine individuelle Ueberzeugung und nicht als die einer größern jüdiſchen Geſammtheit hinnehmen; nun ſo mögen Thatſachen ſprechen. Ueberall, wo im deutſchen Vaterlande der jüdiſche Gottesdienſt wieder in die Schranken der Ordnung zurückgeführt worden, da wurden die Gebete um Wiederherſtellung des Opfercultus theils modificirt, theils gänzlich weggelaſſen, und die vielfachen Genoſſenſchaften der deutſchen Glaubensbrüder, welche ſich zur Reform des Judenthums vereinigt, haben es vielfältig ausgeſprochen, daß ſie nicht mehr die alten Gebete um das Meſſiasreich mit Ueberzeugung und Glaubensinnigkeit ausſprechen können. Da es nun ferner wahr iſt, daß das Judenthum außer dem geoffenbarten Gotteswort keine Autorität anzuerkennen hat, ſo ſtimme ich allerdings für die Beibehaltung der Faſſung des Commiſſionsberichtes.

Hirſch. Die Meſſiaslehre iſt der Mittelpunkt des Judenthums. Wenn wir ſagen: es iſt ein Gott, ſo iſt das etwas Abſtraktes. Man weiß noch nicht, ob das ein religiöſer oder ein philoſophiſcher Begriff iſt. Sagen wir aber: eine Menſchheit, ein Vater Aller, ſo wiſſen wir ſogleich, was uns die Lehre von einem Gott bedeutet. Ebenſo Schöpfer. In dieſem Begriffe fühlen wir das Religiöſe noch nicht. Sagen wir aber, die Menſchheit erreicht auf dieſer Erde ihr Ziel, es iſt kein Moment vorhanden, das dieſelbe hindern könne, ihr Ziel zu erreichen, ſo begreifen wir, was es heißt, Gott iſt Schöpfer. Das aber die Vollendung der Menſchheit auf dieſer Erde, iſt das Charakteriſtiſche des Judenthums, das Unterſcheidende deſſelben von andern Religionsbegriffen. Hierin ſtimmen alle Propheten überein. Wenn ſie ſich nun aber jene Zeit nur in dem Bilde eines jüdiſchen glücklichen Staates denken konnten, ſo iſt das die menſchliche Seite der Propheten. Die Propheten enthüllten die Zukunft nur,

Digitized by Google

ihre Zeit zu beſſern, daher ſtanden ſie auch bei aller Prophetie nicht über ihrer Zeit und mußten die Wahrheit im Bilde ihrer Zeit lehren. Im talmudiſchen Zeitalter, in der Zeit des Druckes, mußte die Meſſiaslehre ſich auch demnach geſtalten. Die jüdiſche Meſſiaslehre nahet ſich ihrer Verwirklichung mit ſtarken Schritten. Man ſtrebt überall nach der Emancipation der Menſchheit, dem Menſchen auf dieſer Erde ein ſittlich reines und heiliges Leben möglich zu machen. Redner verwahrt ſich dagegen, als könnten die, welche die Meſſiaslehre anders auffaſſen, nicht eben ſo gute Patrioten ſein, mit Erwähnung der Talmudſtelle (השב״ע הקב״ה Chetubot 111. a.) wonach ſelbſt diejenigen, welche einen politiſchen Meſſias erhoffen, verpflichtet ſind, ihre vaterländiſchen Pflichten zu erfüllen, und jene Reſtauration einzig und allein der Vorſehung anheim zu ſtellen. Er erinnert zugleich an die Antwort, die ihm von Seiten Sr. Majeſtät des Königs der Niederlande in Beziehung auf die holländiſchen Juden geworden. Allein da viele Gemeindeglieder dieſes Specielle der Meſſiaslehre nicht glauben, in dem allgemeinen Grundſatz aber alle Juden übereinſtimmen, ſo wäre es Gewiſſenszwang von Seiten eines Theils der Gemeindeglieder gegen die übrigen, wenn um mehr als dieſes Allgemeine gebetet werden ſollte.

Stimmt daher für den Commiſſionsbericht.

Salomon. Das Heidenthum läßt die Menſchheit beim Anbeginn ein goldnes Zeitalter erleben; das Judenthum verkündigt dem Menſchengeſchlechte das goldne Zeitalter zuletzt: Licht, Wahrheit, Eintracht und Frieden. (Jeſaia, Micha, Zacharias und mehrere Propheten). Und das iſt die bibliſche Erlöſungsidee! Auch die Rabbinen theilen dieſe Anſicht; nur waren ſie inſofern befangen, daß ihr Ideal von einer zukünftigen Erlöſung von einer Beſitznahme Paläſtina's mit einem herrlichen Tempel und Tempeldienſt nicht zu trennen ſtand. Doch gilt das nicht von Allen; die Intelligentern unter ihnen ſetzen den vorzüglichen Segen des Meſſiasreichs in die politiſche Freiheit, als Folge eines geiſtig-

Digitized by Google

ſittlichen Fortſchrittes der Völker; daher der Ausſpruch: אין בין העה"ז לימות המשיח אלא שעבוד מלכיות בלבד (Zwiſchen dem Meſſiasreich und der Gegenwart iſt kein weiterer Unterſchied, als daß dann keine Unterdrückung mehr obwaltet.) Und das iſt auch die Meinung des Maimonides. Endlich beweiſen talmudiſche Hyperbeln, wie: אין בן דוד בא אלא בדור שכלו זכאי או כלו חייב (der Meſſias erſcheint nicht eher, als wenn alle Welt tugendhaft oder gänzlich entartet iſt; Sanhedrin 98, a.) oder: עד שיכלו כל הנשמות שבגוף (bevor nicht alle urſprünglich geſchaffenen Seelen zur Erſcheinung gekommen, Jebamoth 62, a. cf. Raſchi.) daß ein buchſtäblicher Glaube an einen Meſſias eine bloße Redensart war, um eine fernliegende Zeit zu bezeichnen. — Nehmen wir zu dem Allen, daß der intelligente Theil der Juden von einem perſönlichen, politiſchen Meſſias nichts wiſſen wolle, erwägen wir ferner, daß ſelbſt ein großer Theil der ſogenannten „Frommen" den Meſſiasglauben nur auf die Synagoge beſchränkt, während im Leben keine Spur vorhanden iſt, daß ſie für dieſen Glauben thätig wären: ſo iſt es nothwendig, wenn wir mit religiöſen Dingen kein Spiel treiben wollen, die Faſſung im Gebete ſo einzurichten, daß daſſelbe nur eine geiſtige Erklärung ausſpreche, zudem da unſere älteſten Lehrer längſt darüber einig waren, daß unſre Erlöſung durch keinen Menſchen, ſondern durch Gott ſelbſt bewerkſtelligt werden wird. עד עכשו הייתם נגאלים ע"י אדם אבל לעתיד לבוא אני בעצמי אגאל אתכם· (Bisher wurdet ihr durch Menſchen erlöſt, aber in Zukunft werde ich ſelbſt euch erlöſen!) Amen!

Maier. Wenn irgend eine Lehre, ſo iſt die des Meſſias eine nothwendige in der moſaiſchen Religion. Ein Glaube, der ſo mit vollem Rechte als der wahre ſich bewußt iſt, muß nothwendigerweiſe die Hoffnung haben, das er der allgemeine werde. Indeſſen iſt dieſe Lehre nicht bloß eine religiöſe, ſondern zugleich eine politiſche: allgemeine Erkenntniß und Verehrung Gottes, erhöhte Religioſität und Sittlichkeit, allgemeine Herrſchaft der Tugend und Gerechtigkeit, d. i. die religiöſe Seite dieſer Lehre, Befreiung aus feindlicher Gewalt, Samm-

Digitized by Google

lung der Zerstreuten, Rückkehr nach Palästina, Wiederherstellung des alten Zustandes ist die politische Seite derselben. Das eine wie das andere soll durch einen Sprößling aus Davids Geschlechte herbeigeführt werden. Dies ist der volle Gehalt der Messiaslehre, wie sie in der Bibel enthalten, durch die Rabbinen fortgebildet worden und in den Gebeten zum Ausdruck gekommen ist. Bis auf die neueste Zeit war auch der volle Gehalt dieses Dogma's Gegenstand der Ueberzeugung. Gegenwärtig widerspricht aber diese Hoffnung, soweit sie politischer Natur ist, der Ueberzeugung eines großen Theils der Gemeinde, und wollen wir nicht, daß die Besucher der Synagoge bei dem Gebete um Wiederherstellung eines israelitischen Staates u. s. w. sich reservationes mentales zu Schulden kommen lassen, so müssen wir diese aus der Liturgie entfernen und die Messiaslehre in derselben nur in so weit zum Ausdruck kommen lassen, als sie allgemeinen, geistigen Inhalts ist. Dies ist der Antrag der Commission, welchem die verehrliche Versammlung ohne Anstand beitreten kann.

Wechsler. Sobald wir auf das Wie der Hoffnung eingehen, entschwindet sie uns. Wir haben die Messiasidee nicht zu zergliedern, sondern nur die Gestalt der vorliegenden Gebete dem Bewußtsein gemäß einzurichten. Die Menge dürfen wir nicht außer Acht lassen. Hätten wir neue Gebete zu verfassen, so wäre es anders.

Demnach ist alles Bestehende zuzulassen, soweit es nicht allgemeinen Wahrheiten widerspricht. „Politisch-Nationales" ist gar nicht der richtige Ausdruck. Ist „Volk Israel" national oder politisch zu verstehen? Wäre letzteres, so dürfte man das Wort Volk nicht gebrauchen und alle Schriftstellen, wo עם vorkommt, wären unzulässig.

Die Frage betrifft nur das Gebet um Rückkehr nach Palästina und alles was daraus folgt.

In denjenigen Gebeten, welche dem Gebetbuche neu angefügt werden, darf sich das Bewußtsein der Gegenwart über den Messias, scharf ausgeprägt, ausgesprochen finden, da ist auch der Platz für das Geständniß, daß durch die bürger-

lichen Verhältniſſe ſchon ein Theil der Meſſiashoffnungen erfüllt iſt.

Löwengard ſchließt ſich der Erklärung des Vicepräſidenten an, und damit ſtimmt er zugleich für den Commiſſionsbericht.

A. Adler. Es wird oft behauptet, der Monotheismus ſei das Einzige, was das Judenthum von den andern Glaubensformen unterſcheidet. Man verwechſelt dabei das Prinzip mit dem Inhalte: Der Monotheismus bildet wohl das Prinzip, aber nicht den Hauptinhalt des Judenthums. Auch andere Glaubensgenoſſen glauben an die Einheit Gottes und ſind dennoch keine Juden. Der Glaube an einen zukünftigen Meſſias iſt dem Judenthum eigenthümlich, unterſcheidet es noch mehr als der Monotheismus von anderen Confeſſionen.

Dieſer Glaube gibt uns die Zuverſicht:

1) daß das Gute aus dem Kampfe mit dem Böſen, die Tugend aus dem Kampfe mit dem Laſter, die Heiligkeit aus dem Kampf mit der Sünde ſiegreich hervorgehen werden;
2) daß die Weltgeſchichte ſich nicht ewig in einem Kreiſe herumdrehen, ſondern zu einem Ziele, der höchſten Entwickelung der Menſchheit gelangen wird;
3) daß die ganze Menſchheit nicht ewig der Finſterniß preisgegeben iſt, ſondern zur Verſöhnung mit Gott und Verklärung in ihm gelangen wird.

Er begreift implicite in ſich den Glauben an die ideelle Auferſtehung der Völker und verbürgt ſomit zugleich die Unſterblichkeit der Individuen.

So lange der todte Buchſtabe noch das Szepter führte, der Geiſt von ſeinen Feſſeln ſich noch nicht befreit hatte, war auch dieſer Glaube durch Sinnliches getrübt. Man erwartete ſtatt der Rückkehr des Geiſtes in ſeine wahre Heimath, in das Reich der Liebe und der Wahrheit, die Rückkehr des Volkes in das Land, wo Milch und Honig fließt, man hoffte ſtatt auf die Herrſchaft des Geiſtes, der die Wahrheit des Geſetzes iſt, auf die Herrſchaft

Digitized by Google

des Geſetzes, des äußern und ſtarren, das nur der Schatten des Geiſtes iſt. Nicht in der Verſöhnung der Menſchheit mit Israels wahrem Glauben ſah man der Menſchheit Verſöhnung mit Gott, ſondern in der Wiederkehr des alten Zuſtandes und neuer Abſchließung Israels von den Völkern. Gott ſei Dank, daß dieſe ſinnliche Vorſtellung aus dem Leben geſchwunden iſt! Nur in den Gebeten behauptet ſie noch ihren Platz; ſie auch noch daraus zu verdrängen, iſt unſere Aufgabe.

Warum wollen wir aber bei der Negation ſtehen bleiben, warum den Buchſtaben entfernen und nicht zugleich auch dem Gedanken zur Herrſchaft verhelfen? — Man ſagt, daß in jeder Negation zugleich auch die Poſition des Entgegengeſetzten liege, und das iſt wahr.

Wir werden aber erſt dann in Wahrheit die religiöſe Fülle beweiſen, wenn wir ſogleich den ächten Glauben, die Poſition hervorheben. Statt alſo auszuſprechen, wie der Meſſiasglaube nicht zu faſſen ſei, wollen wir vielmehr unverholen ausſprechen, wie er in Wahrheit gefaßt werden muß. Durch das erſtere Verfahren wird nur genommen und Nichts gegeben, durch das zweite nur gegeben und Nichts genommen. Wir müſſen daher nach meiner Ueberzeugung ſtatt der ſinnlichen Vorſtellungen vom Meſſias in unſeren Gebeten die wahre Idee desſelben ſtatuiren und dieſer kräftigen Nachdruck zu verſchaffen ſuchen.

Süskind. Jeder iſt durch unſichtbare Bande an das Vaterland geknüpft. Daher dürfen Wünſche und Gebete nur für dieſes beſtehen. Dies ſchließt aber nicht Erinnerung an ältere Geſchichte aus. Die jüdiſche Geſchichte iſt religiös und politiſch zugleich. Die Perſonen ſind Männer des Staates, aber auch zugleich von religiöſem Charakter, ebenſo manche Gegenſtände. Alſo David, Jeruſalem, Zion, der Tempel, obwohl in der politiſchen Geſchichte wirkſam, ſind doch zugleich religiöſe Anſchauungen und als ſolche uns theuer. Sie müſſen im Gebete fortleben. Israel iſt das einzige Volk, das ſein Ziel weiter ſteckte, nicht äußere Macht erſtrebte, ſondern Vorbereitung aller Völker zu dem großen Endzwecke.

Alle Anſchauungen, die dies in Erinnerung bringen, müſſen bleiben und nur die Bitte, um Rückkehr nach Paläſtina, muß wegfallen.

Auerbach. Wir ſtimmen hier allerdings über einen Glaubenspunkt ab, da ja im Gottesdienſte unſer ganzer Glaube ſeinen ganzen Ausdruck finden ſoll. Ich ſchließe mich aber, im vollen Bewußtſein deſſen, dem Antrage der Commiſſion an, und bedaure nur, daß wir über derartige Fragen indirekt abſtimmen. — Die Meſſiasidee iſt die Seele des poſitiven Judenthums, welches aber ſeine Entwickelung in der Umgeſtaltung des Nationalen zum Reinreligiöſen hat. In der talmudiſchen Anſchauung wurden die ſtrengnationalen Vorſtellungen noch feſtgehalten; einzelnen Aeußerungen, die auf eine andere Auffaſſung ſchließen laſſen könnten, ſteht das ganze Syſtem entgegen. Damals konnten die nationalen Erwartungen nicht aufgegeben werden. In unſern Tagen aber hat das Recht und die Verbrüderung der Menſchen, durch die Geſetze und die Einrichtung der Staaten, wie durch andere Verhältniſſe eine Grundlage erlangt, die nie mehr erſchüttert werden kann; wir ſehen das Gottesreich auf Erden durch die Beſtrebungen der Menſchheit immer mehr herannahen. Dürfen wir da nicht ruhig jene nationalen Hoffnungen, deren Werth für uns nur in ihrer religiöſen Bedeutung zu ſuchen iſt, fallen laſſen? Man ſagt: wir ſind keine Propheten; ich antworte: הכם עדיף מנביא, d. h. wir dürfen, den Blick auf die Zeichen der Zeit gerichtet, den rein religiöſen Inhalt jener Verheißungen nach unſerm Bewußtſein erfaſſen und ausdrücken.

Ich ſtimme ganz der Anſicht bei, daß eine Faſſung geſucht werden müſſe, in welcher die verſchiedenen Vorſtellungen ihre Vereinigung finden können, jedoch nicht bloß äußerlich, ſondern im höhern Prinzip, durch die poſitive Befruchtung der reinen Idee. Hierbei würde ich etwa folgendes vorſchlagen.

Die hohe Idee eines Gottesreiches muß über dem Ganzen ſchweben und alle Ausdrücke beherrſchen. Hieran ſchließt ſich dann die Lehre von der Berufung Israels, welche allerdings feſtzuhalten iſt. In dieſer ſind alle religiöſen Mo-

Digitized by Google

mente der rein nationalen Vorstellungen enthalten. Doch soll hierbei nicht von einer Auserwählung oder einer Sendung, die Gotteslehre nach Außen zu verbreiten, die Rede sein; wir haben nur im Innern unsere religiöse Aufgabe bescheiden zu erfüllen und Alles andere der Vorsehung anheim zu stellen. Was die Erwähnung des besondern Landes und der heiligen Stadt betrifft, so ist der leitende Gesichtspunkt hierbei: כי מציון תצא תורה (denn von Zion geht die Lehre aus u. s. w. Jes. 2, 3.) Hinsichtlich der Weissagungen von David und seinem Hause aber müssen wir auf die Ursachen zurückgehen, aus welchen jene Verheißungen an David geknüpft sind. Das Reich der zehn Stämme war nicht geeignet, den Beruf Israels zu erfüllen, und die Ueberreste desselben sind auch wirklich verschwunden. Alle Hoffnung knüpfte sich an das Reich Juda und die davidischen Könige, und hier ist denn auch die Lehre Gottes durchgedrungen und erhalten worden. Wer ist also eigentlich das Haus David's? Wir, der Ueberrest Juda's, die Juden (שאריח ישראל) sind es, auf welche die demselben gegebenen Verheißungen gehen.

Herzfeld. Von Fassung ist noch nicht die Rede. Das Positive und Negative ist zu unterscheiden, die Fassung kann so sein, wie sie für Alle sich eignet, nur darf sie nicht reservationes mentales begünstigen. Was unwahr ist, muß ausfallen. Man braucht hier nicht ängstlicher zu sein, als anderswo. Dagegen kann der Möglichkeit eines persönlichen Messias Raum gegeben werden; nur was nicht möglich ist, z. B. Opfercultus muß wegbleiben, השב את העבודה, ebenso לעשות הובותינו, was gar nicht in unserm Bewußtsein zu rechtfertigen wäre.

Keine leeren Phrasen! Alles klar und bestimmt. Die Versammlung muß sagen, was sie für Erlösung halte, ja es aussprechen, daß wir bereits in die Erlösung einrücken. Freiheit und Tugend hat zugenommen, Alles wird besser. Wir müssen uns dazu bekennen, nichts im Gebete lassen, was uns selbst, namentlich die Geistlichen und Volkslehrer ausschließt.

Digitized by Google

Er ſtimmt für den Commiſſionsbericht, doch mit Berückſichtigung der Erinnerung, wie Süßkind.

Treuenfels. Der Commiſſionsantrag iſt ihm zu unbeſtimmt. In Hinſicht auf die Meſſiaslehre ſei man nur darin einig, daß das ביום ההוא יהיה ה' אחד (an jenem Tage wird der Ewige der Eine ſein ꝛc. Zach. 14, 9) in Erfüllung gehen werde, die andern Punkte: der perſönliche Meſſias, קבוץ גליות (Sammlung der Zerſtreuten), Reſtitution eines israelitiſchen Reiches ſeien ſtreitig, aber auch die Erwählung Israels und die Auferſtehung gehören hierher. (Gegen dieſe Punkte erheben ſich mehrfache Reclamationen). Man könne dieſe Dinge vom religions-philoſophiſchem Standpunkte, von dem des Zeitbewußtſeins, von dem der Emancipations-Beſtrebungen und vom bibliſchen aus betrachten. Er ſucht nachzuweiſen, daß für die Feſtſtellung einer Liturgie nur der letztere berechtigt ſei. — Daß ſich ſelbſt der Glaube an eine politiſche Reſtitution Israels mit der Emancipation vertrage, ſucht er durch die Analogie der Polen zu beweiſen. Das Nationale laſſe ſich nicht wegdemonſtriren, ſolange die fleiſchliche Abſtammung zum Juden mache, natio von nasci; ebenſowenig laſſe ſich das Politiſche von der Meſſiaslehre trennen, da die Meſſiaszeit auch in ihrer geiſtigſten Auffaſſung die politiſchen Verhältniſſe der Welt total umgeſtalten müſſe.

Er trägt darauf an, die hierher gehörigen Gebete ſtreng nach der Bibel zu formuliren, bemerkt noch, daß alles Kabbaliſtiſche, z. B. der Ausdruck שכינה, zu entfernen ſei.

Präſ. ſchließt für heute die Debatte, zugleich ſeine Freude ausdrückend, daß die Frage mit Liebe und Ernſt behandelt und gehörig gewürdigt worden.

Er fordert Hrn. Rabb. Stein, der unterdeſſen eingetreten, auf, Frankels, bereits in die Oeffentlichkeit gebrachtes Schreiben (vom 18ten) der Verſammlung vorzuleſen, und zugleich ihr den Entwurf einer Antwort mitzutheilen.

Das nun vorgeleſene Schreiben lautete folgendermaßen:

„An das wohllöbliche Präſidium der zweiten Rabbiner-Verſammlung zu Frankfurt a. M. — Die Erhaltung des Ju-

Digitized by Google

denthums iſt das innerſte Element meines Lebens und das Ziel aller meiner Beſtrebungen, dem ich von meiner Seite jedes Opfer zu bringen bereit bin, ſowie von der andern ich mich mit Tendenzen, die das Gegentheil herbeiführen, in einem nie auszugleichenden Widerſpruche befinde. Ich brachte ſchon in der zweiten Sitzung (den 17. d. M.) die Prinzipienfrage zur Sprache, damit man ſich unter einander verſtändige und über den Geiſt der Verſammlung zur Klarheit komme; doch wurde auf dieſen Punkt nicht näher eingegangen. Die geſtrige Sitzung führte zu einem Reſultate, deſſen ich nur mit Kummer gedenken kann; nur mit tiefem Schmerze rufe ich mir zurück, daß in einer Rabbinerverſammlung eine Frage zur Abſtimmung kommen konnte, eine Frage ſogar durchfiel, die einen mit den religiöſen Intereſſen des Judenthums auf's innigſte verwachſenen Gegenſtand behandelte und von den Religionsführern des Volkes doch zumeiſt in Schutz genommen werden mußte. Die Frage: „ob, wenn auch keine geſetzliche, doch eine objektive, d. i. eine aus dem religiöſen Moment hervorgehende Nothwendigkeit zur Beibehaltung des hebräiſchen Element's beim Gebete ſich finde", wurde, als man die praktiſche Seite einer derartigen Erörterung in Frage ſtellte, dahin erklärt, daß es ſich hier handle, ob die Rabbiner ſtreben ſollen, daß, was für jetzt — nach der Berathung hierüber — noch Hebräiſches im Gebete beibehalten werden ſoll, (denn daß auch deutſche Gebete aufgenommen und ſie einen Beſtandtheil des Gottesdienſtes ausmachen ſollen, hierüber hat man ſich von allen Seiten einverſtanden erklärt) zu bewahren; dem Hebräiſchen ſein Recht hier einzuräumen ſei, oder ob die Beibehaltung nur eine rathſame, d. i. eine in den Umſtänden der Gegenwart bedingte Konzeſſion ſei, und das Streben alſo dahin gehen ſoll, dieſe Rathſamkeit überflüſſig zu machen, das Hebräiſche ganz aus dem Gebete zu entfernen. Vergebens war gezeigt worden, wie das Hebräiſche, dieſes durch ſo viele Jahrtauſende geheiligte Alterthum, dem Gebete Weihe und Erhöhung gebe, vergebens darauf hingewieſen, wie die hebr. Sprache als ein theures Kleinod, da in ihr die heiligen Urkunden nie-

Digitized by Google

dergelegt sind, bewahrt werden müsse, bewahrt, daß nicht das Verständniß dieser heiligen Urkunden, wie einst den helleniſtiſchen Juden, uns abhanden komme; vergebens hervorgehoben, wie, ſchwindet ſie aus dem Gebete, ſie ſich endlich ganz verlieren, ſie auch aus der Schule verbannt und ſo abermals ein religiöſes Element aus den ſchon ohnedieß ziemlich gelichteten Beſtandtheilen getilgt werde; vergebens wurde appellirt an das religiöſe Gefühl — und beim Gebet iſt doch dieſes wohl beachtenswerth — das durch dieſe heiligen Töne ſich erhöhet geweckt fühlt; vergebens hervorgehoben, wie gerade in dem hebr. Gebete ein Kennzeichen der Religionsgemeinde, die die Juden bilden, ſich finde, an dem der Jude, unter welchem Himmelsſtriche er dem Juden begegne, in ihm den Glaubensgenoſſen, in ſeinem Tempel ſein Gotteshaus, in ſeinem Gebete das eigene wiedererkenne; vergebens der Einwurf, daß die Jugend nur mit Widerwillen das Hebräiſche erlerne, mit den einfachen Worten widerlegt, daß, wenn nicht die Eltern dieſen Widerwillen nähren und wenn endlich die Schule für den Unterricht wirkt, dieſes Hinderniß von ſelbſt ſchwinde, und wurde auch ſolches an Beiſpielen nachgewieſen; vergebens dargeſtellt, wie ſelbſt für die weibliche Jugend das Verſtändniß der hebräiſchen Gebete, die doch nicht in großer Zahl beibehalten werden ſollen, erleichtert werden könne; vergebens zum Schluſſe nochmals auf die Innigkeit, auf die religiöſe Kraft und Weihe des hebr. Gebetes und die Erhebung n ihm hingewieſen: die Majorität der Rabbinerverſammlung entſchied dafür, daß das hebr. Gebet nur rathſam ſei, die Aufgabe der Rabbiner, es allmählig ganz zu entfernen. — Von einem ſolchen Beſchluſſe weiche ich nicht nur nach einer Verſchiedenheit der Anſicht, ſondern nach der Verſchiedenheit der Tendenz ab. Dieſer Geiſt, der ſo viele wichtige Elemente unbeachtet läßt, der das, was in jeder Confeſſion Gewicht und Kraft hat, das Hiſtoriſche, verdrängt, iſt in meinen Augen nicht der der Erhaltung, ſondern der der Zerſtörung des poſitiv-hiſtoriſchen Judenthums, das ich der Verſammlung laut als das meinige erklärte. Dieſer Geiſt muß

Digitized by Google

nun zugleich den ferneren Beſchlüſſen der Verſammlung jede Gültigkeit in den Augen Jenes, der ſich auf dem poſitiv-hiſtoriſchen Standpunkte befindet, entziehen, da, wie ich ebenfalls der Verſammlung bemerklich machte, es nicht allein auf das Stimmabgeben, ſondern auf das Motiv der Abſtimmung ankomme, und nur wer ſchon vorher mit ſich abgeſchloſſen und blos eine formelle Beſtätigung ſucht, kann in einer allgemeinen Abſtimmung eine ſcheinbare Beruhigung finden. —

Aus dieſen Gründen ſehe ich mich veranlaßt, nicht nur gegen obigen Beſchluß laut zu proteſtiren, ſondern zugleich zu erklären, daß mein Standpunkt ein ganz anderer als der der Verſammlung ſei und ich in ihrer Mitte nicht Sitz und Stimme haben kann. Ich drücke aber auch mein Bedauern aus, daß die Verſammlung, ſtatt das hohe Ziel, „allgemeines Vertrauen zu erwerben und hierdurch eine Vermittlung herbeizuführen," im Auge zu behalten, ſich von Neuem von ihm entfernt und viele Tauſende, die ein ſolcher Beſchluß tief verwundet, von ſich abgeſtoßen. Wie ſehr ich das erwähnte Ziel im Auge hatte, dokumentirt mein Erſcheinen bei der Verſammlung, und ließ den Wunſch, das Meinige zu einer Vermittlung beizutragen und mit Anderen mit vereinten Kräften dahin zu arbeiten, daß dieſes junge Inſtitut zu einem verſöhnenden und die allgemeinen religiöſen Intereſſen vertretenden heranreife, mich über manche Mißverſtändniſſe, die dieſer Schritt hervorrufen konnte, ſo wie über manches meinem perſönlichen Intereſſe Widerſprechende wegſehen. Dieſelbe höhere, heilige Rückſicht veranlaßt mich, mich von dieſer Verſammlung loszuſagen: wo ein Göttliches, dem unſer ganzes Leben angehört, mahnt, wo eine innere Ueberzeugung ruft, da muß, ohne Rückſicht auf Mißdeutung und Unterſtellung von Motiven, Folge geleiſtet werden! Dem redlichen Manne gehet ſein Bewußtſein über Alles; er befragt vor Allem ſich, befragt ſeinen innern Richter: und iſt er vor dieſem gerechtfertigt, findet er hier ſein Urtheil beſtätigt, dann geht er feſt ſeinen Weg, treten alle anderen Rückſichten vor denen der Religion und der Wahrheit in den Hintergrund. Ich verſehe mich zu einem wohllöblichen

Digitized by Google

Präsidium, daß dieses Schreiben der verehrlichen Versammlung baldigst mitgetheilt und den Protokollen einverleibt werde. Ich habe die Ehre mich mit Hochachtung zu zeichnen. (gez.) Oberrabbiner Dr. Z. Frankel. Frankfurt a. M., 18. Juli 1845.

Der Entwurf der Antwort lautete wie folgt:

Erklärung der Rabbinerversammlung in Betreff der von Hrn. Dr. Frankel ihr gewordenen Zuschrift.

Die zweite Rabb. Vers. hat den in Folge der Debatten vom 17. d. über die objektive Nothwendigkeit des Hebräischen beim Gebete stattgehabten Austritt des Hrn. Oberrabbiners Dr. Frankel aus dessen Zuschrift vom 18. d. mit Befremden vernommen. Hr. Dr. Frankel hat in der allgemeinen Zeitung des Judenthums Nr. 26. l. J. erklärt, daß, wenn in der diesjährigen Rabb. Vers. die gemäßigte Richtung durch eine Anzahl von Männern vertreten wäre, er in derselben erscheinen würde. Er erschien. Gerade nun das Resultat der Abstimmung vom 17., in welcher sich dreizehn Mitglieder für die objektive Nothwendigkeit des Hebräischen beim Gebete erklärten, 3 sich der Abstimmung enthielten, während 15 sich für das Nichtvorhandensein einer solchen Nothwendigkeit aussprachen, zeigte, daß Hr. Dr. Frankel in dieser Frage durchaus nicht allein stand und somit, der obigen Erklärung gemäß, sicher die Verpflichtung hatte, in der Versammlung ferner zu beharren. Anderseits aber weist es die Versammlung mit aller Entschiedenheit zurück, als hätte sie durch das Votum der Majorität sich von dem Standpunkte, welchen sie in der Sitzung vom 16., unter lauter Zustimmung, mit Hrn. Dr. Frankel als den ihrigen erklärte, nämlich vom Standpunkte des positiv-historischen Judenthums entfernt, wie ihr solches Hr. Dr. Frankel in seiner Zuschrift anssinnen will. Ihre Majorität hat die hohe Bedeutung der hebräischen Sprache für die Israeliten und ihrer durch die Schule zu erzielenden Kenntniß nicht verkannt, sie hat nur nicht gemeint, daß sie für den Gottesdienst unbedingt nothwendig, die Minorität hingegen, welche letzterer Ansicht war, hat dadurch keineswegs wollen zu erkennen geben, daß man bei der ent-

Digitized by Google

gegengesetzten sich vom positiv-historischen Standpunkte lossagen würde. Hier handelte es sich um Ansichten, nicht um Tendenzen. Der positiv-historische Standpunkt will Entwickelung aus dem Bestehenden heraus, keine Schöpfung von Ohngefähr, ohne Halt und gegebenen Boden, und so sollen auch unsere Gebete an das Bestehende sich anschließen, in Form und Inhalt möglichst aus dem Gegebenen heraus sich gestalten. Daß aber der Boden dieses historisch Bestehenden durch das Beten in nichthebräischer Sprache verläugnet werde, dieses kann die Versammlung eben so wenig zugeben, als Hr. Dr. Frankel seinerseits zugeben wird, daß die Talmudisten das positiv-historische Judenthum antasteten, indem sie die heiligsten unserer Gebete in aramäischer Mundart vorzutragen, ja bis auf sehr wenige Ausnahmen den ganzen Gottesdienst in nichthebräischer Sprache abzuhalten gestatteten, wie solches auch Hr. Dr. Frankel durch sein Votum über das Nichtvorhandensein einer gesetzlichen Nothwendigkeit des hebr. Gebetes eingeräumt. Die Versammlung glaubt daher, Hr. Dr. Frankel hat, indem er gerade bei dieser Frage, welche nur mit Gewalt zu einer Tendenzfrage zu stempeln ist, aus ihrer Mitte schied, nicht sowohl sie, als vielmehr sich selbst und die Consequenzen seines Standpunktes verlassen.

Der Entwurf wird durch Acclamation angenommen.

Da Einige glauben, daß noch etwas stärker hervorzuheben wäre, wie sehr Frankel die Tendenz der Versammlung verkenne, bemerkt Präs. Dr. Geiger, es sei der Arroganz nur durch Schweigen zu begegnen, der Person könne man dabei die gebührende Achtung zollen; die Würde der Rabb. Vers. verlange lediglich eine gebührende Abweisung der Anmaßung. Er fordert zugleich die Mitglieder der Versammlung auf, sich aller Polemik gegen Hrn. Dr. Frankel zu enthalten, da solche gegen einen Abwesenden, der sich nicht vertheidigen kann, unpassend wäre. Allgemeine Zustimmung.

Präs. zeigt hierauf an, daß auch von Schott, der bereits Mitglied der vorjährigen Versammlung war, ein Schreiben eingelaufen sei, in welchem derselbe erklärt, der Versamm-

Digitized by Google

lung nicht ferner beiwohnen zu wollen. Auf die Frage, ob daſſelbe jetzt vorzuleſen ſei, erklärte ſich die Mehrheit (15 Stimmen) für die Leſung. Nachdem dieſe geſchehen iſt, wird beſchloſſen, dies Schreiben zu den Akten zu nehmen.

Präſ. bemerkt nunmehr, daß durch Frankels Ausſcheiden ein Mitglied in der Commiſſion für Beantwortung der Adreſſen fehle, daß auch Salomon abgehalten werde, in dieſelbe einzutreten, demnach Holdheim und Geiger Stellvertreter ſeien; da jedoch Geiger ſchon früher erklärt habe, an dieſer Commiſſion nicht Theil nehmen zu können, ſo möchte es zur Verminderung eines Zeitverluſtes am zweckmäßigſten ſein, die Wahl eines Ergänzungsmitgliedes dem Präſidenten (Rabb. Stein) zu überlaſſen.

Allgemeine Zuſtimmung.

Der Präſ. wählt Einhorn, welcher ſich bereit erklärt.

Die Sitzung wird aufgehoben.

---

## Neunte Sitzung.

(den 21. Juli. Vormittags. 9 Uhr.)

Präſ. (Rabb. Stein) fordert Hr. Reiß auf, eine ſchon früher beantragte Erklärung abzugeben.

Reiß. Er habe in einer der erſten Sitzungen zwei Anträge geſtellt, welche den Schein haben könnten, als hätte er ſeinen bisherigen in und außer dieſer Verſammlung ſtets behaupteten Standpunkt verlaſſen. Er ſehe ſich um ſo mehr darüber zu ſprechen veranlaßt, als dieſe Anträge in der Verſammlung mißkannt, außerhalb mißdeutet und öffentlich entſtellt worden ſeien. Er ſei es daher ſeiner Ehre und ſeinem Charakter ſchuldig, ſich näher darüber zu erklären, damit die Commiſſion für Berichterſtattung über die Anträge auch den Inhalt würdige, insbeſondere aber finde er einen Grund dazu in dem erfolgten Austreten zweier Mitglieder. Er müſſe ſeinerſeits ſich offen zu dem Grundſatze bekennen, daß der poſi-

Digitized by Google

tive Boden des Judenthums nur durch Festhaltung der traditionellen Interpretation der Offenbarungslehre behauptet werden kann und mit dem Aufgeben der letztern auch der erstere schwankt.

Ich achte und würdige aber auch, fährt der Redner fort, jede andere Gesinnung und Richtung, die sich in dieser Versammlung kund giebt, im Bewußtsein der Redlichkeit ihrer individuellen Gründe und Bestrebungen, obgleich diese nach meiner innigen und festen Ueberzeugung nicht die richtigen sein können. Jedenfalls erachte ich es für höchst zwecklos, ungeeignet und schwach, die in diesem Hause einmal eingenommene Stellung feige zu verlassen und zur Retirade zu blasen.

Aber auch selbst im talmudischen Judenthume halte ich es für Pflicht, daß Alles, was sich im Laufe der Zeiten und im Drange der Verhältnisse, wenn auch bei seiner Einführung aus guten und wohlbedachten Gründen, im Gebiete der Religionsgesetze angehäuft und erschwert hat, nun aber der Entwickelung der Jetztzeit, der bürgerlichen Ausbildung und Existenz des Israeliten und seiner Pflichterfüllung dem Staate gegenüber, hindernd entgegentritt, ausgeschieden und hinweggeräumt werden müsse. (Beifall.)

Der Redner meint, nur dadurch seien die wesentlichen Güter der Offenbarung vor dem Untergange zu retten, und in diesem Sinne habe er seine Anträge gestellt, die er auch auf talmudischem Standpunkte zu rechtfertigen im Stande sei.

Er habe in diesen Anträgen, namentlich was den Sabbat betreffe, nur die nothwendigen, d. h. unaufschiebbaren Dienstpflichten gestattet wissen wollen; in Hinsicht der Fasttage aber nicht, wie in öffentlichen Blättern berichtet worden, von Abschaffung derselben gesprochen, sondern dahin seine Meinung geäußert, daß sie, jedoch mit Ausnahme des 9. Ab, unter gegebenen Verhältnissen in der Jetztzeit nicht von jedem gehalten werden müssen.

Vorgelegt werden nun:
eine Adresse von S. L. Hecht aus Gutzkow in Pommern, und eine der Gemeinde Neustadt in Oberschlesien.

Digitized by Google

Präs. cedirt bis zum Schluß der abgebrochenen Debatte, bei deren Anfange er nicht gegenwärtig war, den Vorsitz dem Vicepräsidenten.

Herrheimer hat das Wort. Die Messiasidee scheint nur Unzufriedenheit mit der Gegenwart auszudrücken, ein Vertrauen auf die Güte der Vorsehung, eine Hoffnung auf glücklichere Zeiten. Im Unglück schaute man auf die bessere Vergangenheit zurück und knüpfte diese an David und seine Zeit an. (Der Redner citirt einige Stellen aus seiner Bibelausgabe.)

Man thue daher wohl am besten, alle allgemeinen Ausdrücke solcher Hoffnungen stehen zu lassen, dagegen was dem Drucke des Mittelalters entsprungen ist, zu entfernen.

Demnach sei Alles beizubehalten, was auf Erlösung von körperlichem und geistigem Elende, auf Vervollkommnung und wachsende Humanität Bezug hat, sonst nichts. — Wir dürfen keine Unwahrheit beten, auch nicht überflüssig beten שלא להרבות בתפלה על הקץ (um nicht übermäßig viele Gebete in Betreff der Erlösung zu sprechen.)

Ben Israel. Die Lehre von משיח (Messias) und קבוץ גליות (Vereinigung der Exilirten) ist nun einmal, was nicht geleugnet werden kann, in der Bibel vorhanden. Würde es sich darum handeln, sie als Dogma festzustellen und zu fixiren, dann wäre es freilich nöthig, sich darüber zu verständigen, wie dieselbe aufzufassen sei. Davon jedoch ist hier nicht die Rede, sondern es fragt sich lediglich, ob sie in den Gebeten aufzunehmen oder richtiger, beizubehalten sei, und da muß ich mich auf's Entschiedenste gegen die Ausschließung derselben erklären. Wenn ich auch den Unterschied zwischen Gebet und Bekenntniß wohl erkenne und weiß, daß letzteres in ersterem nicht ausgesprochen sein müsse, so würden wir doch in gegenwärtiger Zeit, bis wohin jene beiden Momente im Gebete stets ihren Ausdruck gefunden haben, durch ihre Entfernung aus demselben zu erkennen geben, daß sie für uns keine Wahrheit mehr hätten. Dadurch aber gäben wir den Standpunkt, den wir alle eingenommen zu haben

Digitized by Google

behaupteten, wieder auf, wir stünden alsdann nicht nur nicht mehr auf dem Boden des positiv-historischen, sondern auch nicht mehr auf dem des biblischen Judenthums. (cf. Jes. 2 u. 11.) Ich halte es gerade nicht für nothwendig, daß die bezeichneten Lehren (von קבוץ גליות und משיח) in der Form des Bittens ausgedrückt werden, ihre Andeutung aber als Hoffnungen Israels darf im Gebete nicht fehlen. Für sich mag ein Jeder von uns darüber denken, wie er wolle, darauf aber darf im Gebete der Gesammtheit keine Rücksicht genommen werden. Das Bewußtsein Einzelner, die Stellung der Juden in einzelnen Staaten, darf nicht befragt werden, wo das Wort Gottes ihnen entgegensteht. Im Gebete der Gesammtheit muß ausgesprochen werden, was die Bibel, was das Judenthum für wahr erklärt. Sind wir auch vielleicht gar zu sehr geneigt, in den Formen unsrer Religion manche Modifikationen eintreten zu lassen, so müssen wir doch mit aller Kraft dahin streben, die Lehren, die Wahrheiten, die Hoffnungen des Judenthums in ihrer Reinheit zu erhalten und dürfen uns nicht einschüchtern und bestimmen lassen, weder durch das grundlose Verdächtigen außerhalb, noch durch den ungerechten Tadel innerhalb der Judenheit.

Wagner. Als einer der letzten Redner in dieser Debatte, bleibt mir nur noch die Nachlese.

Der Messiasglaube ist eine Grundlehre des Judenthums und so alt, als dies selbst. Moses schon redet an vielen Orten von Israels Erlösung; ich erinnere bloß an die Stelle: ושב ה' אלהיך את שבותך ורחמך וגו' (Der Ewige dein Gott wird deine Gefangenen zurückführen und dein sich erbarmen); אם יהיה נדחך בקצה השמים משם יקבצך ה' וגו' (wenn deine Verstoßenen sein werden am Ende des Himmels, so wird von dorther der Ewige dein Gott dich sammeln ꝛc. Deut. 30, 3. 4.), jedoch nur in allgemeinen, unbestimmten Ausdrücken; welcher Art die Erlösung sein und wie sie vor sich gehen werde, wird nicht erwähnt, davon reden erst die spätern Propheten, welche die Messiasidee und deren Verwirklichung beschreiben, je nach dem ein Jeder, seiner individuellen Anschauung und Auffas-

Digitized by Google

sung gemäß, die Erlösung sich möglich dachte — אין ב' נביאים עולין בסגנון אחד d. h. nicht zwei Propheten stimmen in der Form überein. Die Einen erwarten sie von der Verbreitung der Erkenntniß und Verehrung Gottes auf der ganzen Erde, von der natürlichen Entwickelung des Menschengeschlechtes zur höchsten Stufe der Bildung, wodurch alle Menschen sich als Kinder des einen Gottes und als eine Familie betrachten werden; Andere erwarten, daß eine hervorragende, ausgezeichnete Persönlichkeit die Erlösung des ganzen Menschengeschlechtes zu Stande bringen werde. Diese beiden Momente, nämlich die Beschaffenheit des Messiasreiches selbst und die Art seiner Verwirklichung, bildeten die spätern Rabbinen wiederum auf ihrem Standpunkte und ihrer eigenthümlichen Anschauungsweise aus. Die seltsamsten Hoffnungen und abenteuerlichsten Erwartungen wurden von den Einen von der Erscheinung des Messias gehegt, während Andere nichts weiter als die natürliche Entwickelung der Dinge und den gewöhnlichen Fortbestand der Verhältnisse bei Ruhe und allgemeinem Frieden sich versprachen. Maimonides wird darum mit Recht getadelt, daß er des Talmudisten Samuel Ausspruch: אין בין העולם הזה לימות המשיח אלא שעבוד מלכיות בלבד (Gegenwart und Messiaszeit unterscheiden sich nur darin, daß in dieser der politische Druck nicht mehr stattfinde) als Norm hinstellt, da es doch unmöglich ist, prophetisch vorher zu bestimmen, wie das Messiasreich beschaffen und wodurch es zu Stande kommen werde.

Darum glaube ich auch, daß die Stellen im Gebete, welche vom Messias reden, in der unbestimmten, allen Meinungsnüancen Raum lassenden Form gehalten werden müssen, so daß ein Jeder sich seine eigene Meinung darüber bilden könne. Dagegen stimme ich mit dem Commissionsantrage für die Beseitigung aller der Gebetstellen, welche von einem politisch-nationalen Messias handeln.

Die Messiasidee selbst aber muß um so mehr einen Ausdruck im Gebete finden, als dieser Glaube ein charakteristisches Moment des Judenthums ist und den Begriff der Erwählung

Digitized by Google

Israels in seine bestimmten Grenzen einschließt, indem er nämlich unsre Hoffnung enthält, daß die Grundwahrheiten des Judenthums das Gemeingut aller Völker und das gesammte Menschengeschlecht auf gleiche Stufe mit den Israeliten erhoben werden soll.

Der Wiedererbauung Jerusalems und Zions möge ferner in unserm Gebete Erwähnung geschehen aus Pietätsgefühl gegen die heilige Stadt und den Ort des Heiligthums. Ausgeschlossen bleibe dagegen der Wunsch und die Bitte um Rückkehr nach Palästina und um Wiederherstellung des Opfercultus.

Güdenstein. Der Glaube an einen persönlichen Messias, welcher Staat und Opfercultus wieder herstelle, ist aus dem Bewußtsein des größten Theils der Juden geschwunden. Wir glauben nur noch an ein Messiasreich, ein Reich der Gottesfurcht, des Friedens, der Liebe, der Wahrheit und Gerechtigkeit. Daneben enthalten aber die Gebete Manches, das für uns keine Wahrheit ist. Deßhalb ist jede derartige Bitte um Wiederherstellung wegzulassen. Darunter sei aber nicht begriffen die Erwähnung des Glaubens an den persönlichen Messias für diejenigen, welche ihn erwarten. Jeder muß den Ausdruck seines Bewußtseins im Gebete finden, ohne Verdächtigung zu fürchten. Alle Erinnerungen an Zion und ebenso das Wort עם (Volk) können bleiben, da sie nur auf religiöse Gemeinschaft Bezug haben.

Kahn. Die h. Schrift verpflichtet uns nicht, an einen persönlichen Messias zu glauben. Die Propheten sind nicht Wahrsager, sondern Weissager, was sie höher stellt. Auch verkünden nicht alle einen persönlichen Messias, aber alle stimmen darin überein, ein ideelles Messiasreich zu schildern. Das Ideal der Propheten ist David, als die ungetrennte Einheit Israels vor der Trennung darstellend. Alle hofften und wünschten sie eine Wiedervereinigung Israels, die aber nicht verwirklicht ward. Haggai, Zacharia und Maleachi hofften noch immer, daß ihr Ideal eintreffen würde, aber vergebens. Später nahmen die Rabbinen, während der bittern Verfolgungen, alles buchstäblich, und das geistige Ele-



Digitized by Google

ment entſchwand ihnen. Der Typus des körperlichen Meſſias ward in die Gebete aufgenommen.

Wir aber erwarten keine Perſon, keine politiſche Umwandlung, ſondern ein Meſſiasreich, wie es in den Propheten verkündet iſt. Als ſolches iſt es Dogma, dieſes haben wir in den Gebeten zu erwähnen, ſchon um zu zeigen, daß wir nicht bloße Deiſten ſind, ſondern Höheres glauben, nämlich die Verwirklichung des durch die Offenbarung in Ausſicht geſtellten Reiches der Wahrheit.

Uebrigens kann man auch den perſönlichen Meſſias beibehalten, aber entfernt werden muß alles Politiſche. — Die Gebetſtelle אתה בחרתנו (Du haſt uns auserwählt) mag als hiſtoriſches Moment bleiben, nicht aber ſolche Stellen, welche eine noch beſtehende Unterſcheidung zwiſchen Israel und andern Völkern bezeichnen, z. B. המבדיל בין ישראל לעמים (Der Du uns von den Völkern unterſcheideſt.)

Goſen. Man hat in neuerer Zeit allerlei Projekte gemacht, Paläſtina für die Juden zu kaufen, und die Engländer aufgefordert, den Propheten gemäß, die Juden auf Schiffen dahin zu bringen, wofür man ſich bei der Königin Victoria (allgemeine Heiterkeit) verwendet hat. Wir haben alles dieſes auf ſich beruhen zu laſſen. Unſere Gebete beziehen ſich lediglich auf die Geſammtheit, zu welcher die Juden anderer Welttheile mitgehören und für welche ſie allerdings noch einen Sinn haben. Nur dasjenige iſt aus unſern Gebeten auszuſcheiden, was uns als gegen unſer Vaterland undankbar darſtellen möchte. Sonſt aber müſſen wir für alle Menſchen beten. Ein perſönlicher Meſſias wird für die unterdrückten Juden in Paläſtina gewünſcht, alſo muß dieſer Begriff bleiben. Wie und wann ein ſolcher erſcheinen werde, brauchen wir nicht zu wiſſen.

Stein. Ich ſtimme denjenigen bei, welche wünſchen, daß in Betreff der meſſianiſchen Hoffnungen Alles in den beſtehenden Gebeten, was in unſerem Munde nicht als unwahr und der Ueberzeugung zuwider erſcheint, beibehalten, dagegen dasjenige, was geradezu lügenhaft und unſeren Gefühlen widerſprechend iſt, ausgemerzt werde.

Digitized by Google

Da muß ich nun vor Allem mit meinem Freunde Wechsler erklären, daß der Ausdruck „politisch-national" mir verfehlt erscheint, indem er es undeutlich läßt, ob das nationale Element gänzlich solle ausgeschieden werden, wogegen ich mich erklären müßte; wie ich solches bereits in meinem Votum über das hebräische Gebet dargelegt habe, daß das Nationelle, das Verhältniß der gemeinsamen Abstammung, nie aus unseren religiösen Beziehungen ganz wird zu entfernen sein.

Ebenso bin ich der Ansicht, daß die Lehre vom persönlichen Messias in den Gebeten aufrecht erhalten werde. Denn ist es gleich die messianische Zeit, der allgemeine Sieg des Rechtes und der Wahrheit, dem unsere Erwartungen gelten, so daß wir's getrost der Vorsehung überlassen können, auf welche Weise und durch wen jene heilvolle Zeit herbeigeführt werde: so haben doch alle großen Ereignisse der Weltgeschichte in erhabenen Persönlichkeiten ihren Centralpunkt gefunden, wie sollte nun das Höchste und Herrlichste, was wir erwarten, nicht durch eine Person verwirklicht werden, in welcher unsere ideellen Hoffnungen erst ihren concreten Mittelpunkt finden? Ja, die ganze Menschheit, welche besonders in religiösen Dingen zerrissen und zerklüftet ist, sehnt sich und schmachtet nach einem solchen Gottgesandten, der ihr Frieden und Einheit bringe. (Jes. 11, 1—9.)

Ebenso wünsche ich, die Bitte um Wiedererbauung Jerusalems und des Tempels beizubehalten. Denn die Bekenner aller auf die Bibel sich gründender Bekenntnisse wenden voll Pietät nach Jerusalem den Blick, und so glaube ich, wenn einst das Gottesreich auf Erden eintreten und die ganze Menschheit im Glauben an den Einzigen sich verbrüdert fühlen wird, daß dann auch Jerusalem aus seinem Schutte erstehen und daselbst, als sichtbares Zeichen jener geistigen Verbrüderung, ein großartiger Tempel werde aufgebaut werden, wo alle Völker den Ewigen und Einzigen einmüthig verehren werden. (Jes. 56, 7. Zeph. 3, 9.)

In diesem Allen liegt nichts der Vernunft oder unserer Ueberzeugung Widersprechendes.



Digitized by Google

Aber ausgeschieden werden müssen die Gebete um unsere Versetzung nach Palästina, denn diese gehen nicht von Herzen, und darin liegt das Lügenhafte. Wir kennen nur ein Vaterland, das, in welchem wir leben und immer tiefer einzuwurzeln wünschen, wir können nicht beten: יה"ר שתעלנו בשמחה לארצנו „möchtest Du uns in Freuden nach unserem Lande führen," als wäre die jetzige Heimath uns eine fremde, und die wahre läge 1000 Meilen von uns entfernt. Als man in Preußen jüngst daran dachte, die dortigen Juden wieder in die Schranken eigener Corporationen einzuschließen, da riefen Hunderte von jüdischen Gemeinden wie ein Mann: keine besonderen Gesetze für uns! wir sind Alle Söhne desselben Vaterlandes, wir kennen kein anderes und wollen kein anderes! Wem nun lügen wir? Gott oder dem Staate? Dieser Widerspruch muß aus unserem Gebetbuche fort, und wenn wir gleich überzeugt sind, daß unsere mit uns nicht übereinstimmenden Brüder dennoch patriotisch gesinnte Männer seien, so ist es eben nur die Gewohnheit, welche sie verhindert, jenes Gegensatzes sich bewußt zu werden, wir aber, die wir dieses Bewußtsein haben, dürfen jenen Widerspruch nicht in das neue Gebetbuch mit hinüber nehmen.

Und dafür habe ich noch einen anderen, tieferliegenden Grund. Unsere Väter, die gedrückten, zu Boden getretenen, sie mußten die Zerstreuung als einen Fluch betrachten und beteten darum: ומפני חטאינו גלינו מארצנו (wegen unserer Sünden wurden wir aus unserem Lande vertrieben.) Bei uns ist dies ganz anders. Wir fangen an, den Segen der Zerstreuung einzusehen, daß uns Gott als זרע אמת (Saamen der Wahrheit) über die Erde hingesäet hat, damit Bekenner des einzig wahrhaftigen Gottes überall vorhanden seien (Jes. 61, 9. Zachar. 8, 13, 23.) Unsere Aufgabe in der Zerstreuung ist noch nicht gelöst; so wenig wir daher um die Versetzung nach dem himmlischen Jenseits bitten, wenn uns gleich dort ein höherer Zustand erwartet, weil wir hinieden so lange Gutes wirken sollen, als es Gott gefällt: ebensowenig dürfen wir, auch wenn uns in Palästina ein höherer Zustand erwartete, die

Digitized by Google

Gottheit mit Bitten um Versetzung dahin anliegen, da wir unsere Aufgabe, Lehrer des einzigen Gottes unter den Völkern zu sein, noch lange nicht vollbracht haben.

Diese unsere Aufgabe in der Gegenwart, sowie überhaupt die höhere Auffassung der Messiaslehre sollen in deutschen Gebeten ihren Ausdruck finden und dem Volke zum Bewußtsein gebracht werden. Ich stimme für den Commissionsbericht, wünsche jedoch den zweiten Theil der betreffenden Antwort anders formulirt.

Formstecher glaubt, daß hier nicht der Ort sei, Theorien über den Messiasglauben aufzustellen, daß dies Objekte der Literatur seien; hier sei nur die Frage zu erörtern: Ist die Messiasidee 1., positiv gesetzlich, 2., historisch, 3., liturgisch im Gebete nothwendig?

Nun ist eine positiv gesetzliche Vorschrift für das Gebet nicht vorhanden; auch nahm man bei der Ausbildung der gegenwärtigen Agende den Messias immer nur als Produkt des Zeitbedürfnisses auf, das sich änderte, und wornach die Gebete geändert wurden, so daß das historische Moment uns heute nöthigen würde, den Messiasbegriff fallen zu lassen. Unsere wissenschaftliche Theologie muß die Messiasidee als den rothen Faden anerkennen, welcher sich durch alle Stadien im Entwickelungsgange des Judenthums ziehet; aber wo ist die Nöthigung, einen formulirten Messiasglauben in das Gebet aufzunehmen? Die Messiaslehre bleibt uns in der Schrift. Jede concrete Form, die wir ihr gäben, wäre ein Dogma, und das Judenthum will kein Dogma.

Er wünscht daher, da positiv, historisch und liturgisch kein Motiv zur Aufnahme der Messiasidee vorliege, da vielmehr eine solche Aufnahme zu leicht als Festsetzung eines Dogma's über dieselbe betrachtet werden könne, diese ganze Lehre von einem Messias aus den stehenden Gebeten zu entfernen, sie dagegen durch Vorlesungen aus den Propheten zu ersetzen. Auf diese Weise gewännen wir für unsere Liturgie nicht eine menschliche, sondern die göttliche Messiaslehre, wie sie uns rein von den Propheten mitgetheilt worden, und hier-

Digitized by Google

durch könne die Predigt nach der jedesmaligen Weltanſchauung und dem objektiven Zeitbewußtſein dieſe prophetiſche Meſſiaslehre ſo darſtellen, wie es die weſentliche Bedeutſamkeit derſelben für das ganze Judenthum fordert.

Stellt das Amendement, jede Darſtellung des Meſſias aus den Gebeten zu ſtreichen.

Reiß. Wenn es unſer Streben iſt, eine Vereinigung im Judenthum zu erzielen, was wir doch immer vorzüglich im Auge behalten müſſen, ſo nehmen wir uns ja in Acht, nicht ſelbſt zu trennen, was wir vereinigen, keinen unheilbaren Bruch zu veranlaſſen, wo wir verbinden wollen. Aus dieſem Grunde muß ich auch hier warnen, ſo wenig als möglich an dem Beſtehenden zu ändern. Niemand wünſcht es, aber Niemand drückt es auch gerade damit aus, wenn er betet: וקבצנו יחד מארבע כנפות הארץ (Sammle uns aus allen vier Enden der Erde!) daß er bereit ſei, alle Bande zu löſen, die ihn an das ihm liebgewordene Vaterland knüpfen, Haus, Hof, Güter und Freunde zu verlaſſen, um nach Paläſtina zu wandern. Auch bei der Rückkehr und dem Aufbau des zweiten Tempels geſchah dies nicht. Nur die Idee, der Wunſch einer Vereinigung für die ganze Glaubensgenoſſenſchaft, das Sehnen nach einem Halt- und Centralpunkte für die ſo weit und überall verbreiteten, jedoch im Glaubensverbande einigen Individuen und der Hinblick auf das eigentliche Geburts- und Stammland, die Wiege und Grabſtätte unſerer Urväter drückt ſich darin aus; und mit deſſen Aufgeben verlieren wir auch unſere Geſchichte. Nur wo dieſer Wunſch aus dem Grunde gegenwärtigen Druckes, wo z. B. von einer Befreiung aus Dienſtbarkeit die Rede iſt, da muß eine Ausſcheidung vorgenommen werden; auch wo ſcheinbar die Wiederkehr ausdrücklich als nach unſerm eigenthümlichen Vaterlande erbeten wird, müſſen die Ausdrücke geändert werden. So könnte man z. B. ſtatt לארצנו (nach unſerm Lande) לארצך (nach deinem Lande) ſetzen; unnöthig und ungerecht iſt es aber, deßhalb die ganzen darauf bezüglichen Benedeiungen aus dem שמונה עשרה zu entfernen. Unſere Gebete ſind überhaupt alle

nach der liebevollen Lehre unſerer Weiſen auf die Geſammtheit gerichtet. Niemand ſoll für ſich allein, ſondern jeder für alle beten. Auch der Geſunde betet: רפאנו „heile uns". Es kann daher auch an dem in Frage ſtehenden Niemand Anſtoß nehmen, wenn der Einzelne auch dieſen Wunſch für ſich nicht in Anſpruch nimmt. Suchen doch andere aus dem Stamme unſers Glaubens entfaltete Religionen Boden zu gewinnen im Stammlande der Offenbarung, und wir ſollten uns deſſen ganz entfremden?

Ich kann mich daher auch hier nicht mit den Anträgen des Commiſſionsberichtes befreunden, ſondern muß mich gegen denſelben erklären.

Philippſon erinnert gegen Ben Israel, daß der Talmud ſchon die Meſſiasidee verſchieden auffaßt, ohne darum das Judenthum aufzugeben, und gegen Formſtecher, daß das Zeitbewußtſein allerdings im Gebete ſich auszuſprechen berechtigt ſei.

Mir iſt, ſowie die Offenbarung das Fundament, der Meſſiasbegriff das Dach des Judenthums. Im Judenthume iſt aber kein politiſches Streben nach einem eigenen Reiche, wenn auch der Begriff Nation der Abſtammung wegen gelten muß. Alles Politiſche iſt daher auszuſchließen.

Ich ſtimme für den Commiſſionsbericht mit Auslaſſung des Wortes „national".

Präſ. reſumirt und hebt aus der Debatte den Unterſchied von Erinnerung und Bitte beſonders als bedeutſam hervor. Er meint ſeinerſeits, daß Erinnerungen jedenfalls zuläſſig ſeien, Bitten aber um Wiederherſtellung nicht mit Wahrheit vorgetragen werden können.

Präſ. glaubt folgende Fragen zur Abſtimmung bringen zu müſſen:

1. Iſt die Bitte um Rückkehr nach Paläſtina in unſere Gebete aufzunehmen?
2. Soll um Herſtellung des Tempels und des jüdiſchen Staates, ſelbſt wenn wir nicht dahin zurückkehren wollen, gebetet werden?

Digitized by Google

3. Soll der Begriff eines perſönlichen Meſſias ausgedrückt werden?
4. Soll die geiſtige Auffaſſung des Meſſiasreiches ſchärfer bezeichnet werden?
5. Sollen Erinnerungen an die Vergangenheit beibehalten werden?

Hierauf wird die Frage, ob die Debatte zur motivirten Abſtimmung reif ſei? bejaht; dagegen die Frage, ob über obige Fragen einzeln abgeſtimmt werden ſolle, durch Mehrheit verneint.

Formſtecher nimmt ſein Amendement zurück.

Man ſchreitet zu Goſen's Amendement; Niemand iſt weiter dafür.

Es wird nunmehr gefragt, ob der Commiſſionsantrag zur Abſtimmung kommen ſolle?

Noch bemerkt Holdheim, zur leichtern Auffaſſung des Gegenſtandes ſei, wie überall, auch hier, das Religiöſe vom Politiſchen zu ſcheiden. Die Bitte um Rückkehr nach Paläſtina ſei politiſcher Natur, alſo jedenfalls wegzulaſſen; die Meſſiasidee als eine religiöſe, und in ſo fern ſie das iſt, müſſe bleiben.

Dieſem ſchließt ſich Hirſch und zum Theile auch Geiger an, welcher indeß in Beziehung auf ſeine Anſicht von der Meſſiasfrage zu Protokoll giebt, daß er dieſelbe ſeiner wiſſenſchaftlichen und religiöſen Ueberzeugung nach in engem Zuſammenhange betrachtet mit den Gebeten, welche von Auferſtehung der Todten und Auserwähltheit, reſp. Bevorzugung Israels handeln, und er daher auch die letztern Stellen theils geſtrichen, theils modificirt wünſchen müſſe, daß er jedoch ein Amendement in dieſem Sinne zu ſtellen unterlaſſen habe, weil er, um ein Reſultat zu erzielen, die Debatte nicht noch auf neue Gebiete bringen wolle, und weil ferner die letztern Gegenſtände noch nicht ſo umfaſſend in der Literatur beſprochen ſind.

Formſtecher bemerkt nochmals, daß jede Ausprägung eines Glaubensbekenntniſſes in den Gebeten zu meiden ſei.

Digitized by Google

Bei der Frage über die Abstimmung formulirt sich der Commissionsantrag also:

„Die Messiasidee verdient in den Gebeten hohe Berücksichtigung, jedoch sollen alle politisch-nationalen Vorstellungen daraus geschieden werden."

Philippson wünscht nochmals, daß der Ausdruck National nicht gewählt werde, Politisch genüge und National könnte mißverstanden werden. Zu dem Ende trägt er darauf an, den Commissionsantrag nach seinen Theilen zur Abstimmung zu bringen, und im zweiten Theile sein Amendement zuerst vorzutragen.

Inzwischen trägt Präs. auf einen Vorschlag Stein's, dem sich auch Wechsler und Süßkind angeschlossen, darauf an, es möge zunächst folgende Vorfrage erledigt werden:

> Soll die Bitte um unsre Zurückführung ins Land unserer Väter und Herstellung eines jüdischen Staates aus unsern Gebeten ausgeschieden werden?

Bei erfolgter Abstimmung wird diese Frage durch Mehrheit bejaht.

Gosen und Reiß sind gegen den zweiten Theil dieser Frage.

Treuenfels erklärt zu Protokoll, daß er durch Stein's lichtvolle Auseinandersetzung in Hinsicht der Gebete um Rückkehr nach Palästina vollkommen überzeugt worden sei, und in diesem Punkte von seinem gestrigen Votum zurück und dem Votum Stein's beitrete.

Der Commissionsantrag wird nun nach seinen zwei Hälften zur Abstimmung gebracht.

1. Soll die Messiasidee in den Gebeten besondere, hohe Berücksichtigung finden?

   S. Adler meint, mehr im Glauben als im Bitten.

   Kahn, nur im Gebete.

   Ben Israel, in beiden.

   Formstecher, nur in biblischen Lektionen.

   Die Majorität stimmt pure für den Antrag.

Digitized by Google

2. Soll Philippſon's Amendement noch zur Abſtimmung kommen, oder iſt ſolches und der zweite Theil des Commiſſionsantrags überhaupt bereits durch die obige Vorfrage erledigt?

12 Stimmen für neue Umfrage.

Die Majorität, 15, erklärt die Frage für erledigt.

Demnach bleibt die Faſſung des Commiſſionsantrags alſo modificirt:

Die Meſſiasidee verdient in den Gebeten hohe Berückſichtigung, jedoch ſollen die Bitten um unſre Zurückführung in das Land unſrer Väter und Herſtellung eines jüdiſchen Staates aus unſern Gebeten ausgeſchieden werden.

Die Sitzung wird aufgehoben.

---

## Zehnte Sitzung.

(den 21. Juli. Nachmittags.)

Präſ. Stein. An der Tagesordnung iſt die 3. Frage vorjähriger Verſammlung (Br. Prot. S. 46.)

Ob die Wiederholung der 18 Benedictionen nothwendig ſei und die Muſſafim (Zugabegebete an Feſttagen, in Beziehung ſtehend mit den beſonderen Opfern für jene Tage) beibehalten werden müſſen?

Der Commiſſionsbericht erklärt erſteres für nicht nothwendig, die Muſſafim hält die Majorität für unſtatthaft.

Da dieſe Frage zwei verſchiedene Elemente enthält, ſo wird zuerſt der die שמונה עשרה betreffende Theil vorgenommen.

Präſ. weißt darauf hin, daß die Einrichtung, die drei erſten Benedictionen wegen קדושה („dreimal heilig"), die drei letzten wegen מודים („wir danken Dir ꝛc.") und ברכה כהנים („der Herr ſegne Dich ꝛc.") laut, die mittleren nur in ſtiller Andacht vorzutragen, nicht nur den Vortheil der Kürze für ſich habe, ſondern dadurch zugleich, da die mittleren Benedictionen die

Digitized by Google

meiſten Differenzpunkte enthalten, dem Gewiſſen der einzelnen Betenden am wenigſten Zwang angethan werde. Er formulirt deßhalb die Frage:

Sollen von ש"י (den 18 Benedictionen an Werktagen) und ב"ש (7 Benedictionen an Feiertagen) die drei erſten und die drei letzten Benedictionen vom Vorbeter laut, alles dazwiſchen Liegende leiſe gebetet werden?

Der erſte Theil der Frage allgemein bejaht, in Betreff des zweiten finden Abweichungen ſtatt.

Löwengard wünſcht für Feiertage einen längern, laut vorzutragenden Paſſus; ebenſo Reiß.

Kahn will alles laut vorgetragen, zur Vermeidung jeder Unordnung; ſo auch Goſen und Herrheimer.

Philippſon ſtimmt nur gegen Wiederholung; eben ſo Joſt, Hirſch, Süskind, Ben Israel und Heß.

A. Adler ſtimmt bei, weil die erſten und letzten Benedictionen allein das Allgemeine, der mittlere Theil das Einzelne enthält.

Treuenfels ſtimmt bei, nur an ר"ה ויה"כ (Neujahr und Verſöhnungstag) alles laut.

S. Adler wünſcht verſchiedene תפלות (Gebetsformeln) zur Unterſcheidung der Feſte. An Sabbath- und Feſttagen darum alles laut. Ebenſo Holdheim.

Hoffmann, alles laut.

Wechsler, in der Regel, das Mittlere leiſe; eben ſo Formſtecher.

Geiger, Maier ſtimmen nur gegen Wiederholung; ebenſo Salomon, weil es auf den Vorbeter ankommt, in wie ferne er ſich zum Vortrage in beiden Sprachen eigne.

Herzfeld, an den Feſttagen alles laut.

Güldenſtein, keine Wiederholung.

Der Präſ. ſtimmt für Bejahung der Frage ohne Zuſatz.

Man ſchreitet zur zweiten Frage. Maier referirt. Die Majorität der Commiſſion erklärt die Muſſafim, weil der Opfercultus nicht mehr im Volksbewußtſein wurzelt, für unſtatthaft. Referent iſt für Beibehaltung der ſechs Muſſaf-Be-

Digitized by Google

nedictionen, der drei ersteren und 3 letzteren, in hebr. Sprache, und für Einschaltung eines deutschen Gebetes, worin die Bedeutung des Tages besonders hervorgehoben werde.

Präs. stellt die Frage, ob über den Gegenstand mit Motivirung abgestimmt, oder eine Debatte eröffnet werden solle.

15 Stimmen für Debatte.

Diese wird eröffnet.

Heß stimmt für den Commissionsantrag, weil die Idee der Opfer nicht bloß unserm Bewußtsein fremd ist, sondern ihnen schon von den Propheten nicht mehr der hohe Werth beigelegt wird. Die sogenannten Orthodoxen finden selbst keine Bedeutung in dem Opfercultus, sonst würden sie, so oft sich Gelegenheit darbot, mindestens in Jerusalem gestrebt haben, ihn wieder ins Leben zu rufen; da nach dem Talmud und den Gesetzeslehrern (worüber eine Stelle aus Maimonides angeführt wird), die Tempelstätte den Charakter ihrer frühern Heiligkeit noch jetzt habe.

Löwengard. Die Frage ist, vom praktischen Gesichtspunkte aus, der Messiasfrage gleich zu behandeln. Sollen wir um Herstellung einer solchen Ordnung der Dinge beten, daß der Opfercultus wieder eintrete? Oder soll unser Gebet eine Wahrheit sein? Das Politische und Religiöse muß geschieden werden, und die Juden sind eigends dazu bestimmt, durch ihre Zerstreuung das Religiöse geschieden vom Politischen zu veranschaulichen.

Das Mussaf-Gebet ist nicht ohne religiöses Moment. Man könnte daher dessen Form beibehalten, aber um dem jetzigen Bewußtsein zu genügen, den Inhalt mit zusagenden Gebeten ausfüllen. — So lassen wir dem Herkommen sein Recht, ohne um Herstellung des Opfercultus zu beten. Eine historische Erinnerung an diesen ist biblisch. Die Propheten, welche gegen den Opfercultus sprachen, haben denselben an andern Orten wiederum empfohlen, so daß solche einzelne Stellen nicht als Beweis dienen.

Jolowicz. Die Frage muß ebenso wie die erste beant-

Digitized by Google

wortet werden. Geſetzlich iſt das Muſſaf nothwendig, und ebenſo iſt im Volksbewußtſein die Nothwendigkeit für die Beibehaltung der Muſſafim vorhanden. Was aber den Inhalt dieſes Muſſaf-Gebets anlangt, das überlaſſe ich der Redaktions-Commiſſion des neuen Gebetbuches, welche natürlich die Bitte um Wiederherſtellung des Opferdienſtes weglaſſen wird.

Treuenfels. Wir ſollen nicht um Wiederherſtellung des Opfercultus beten, denn die Propheten haben nicht deſſen Wiederherſtellung verkündet. Aber die Muſſafim ſind doch beizubehalten; ſie drücken hiſtoriſche Erinnerungen aus, die immer auf's Gemüth wirken.

Hirſch. Die Frage hat zwei Seiten. Erſtlich iſt der Opfercultus zu würdigen. Alle Völker des Alterthums hatten einen ſolchen; dabei walteten drei Geſichtspunkte vor. Im Heidenthum iſt die Gottheit bedürftig und fordert Gaben; im moſaiſchen Geſetze iſt das Opfer ſymboliſche Handlung; in ſpäterer Zeit betrachtete man es als bloßes Gebot. Kain z. B. ſteht bei ſeinem Opfer auf der Stufe des Heidenthums; gegen dieſe Deutung, als verlange die Gottheit Geſchenke, eifern die Propheten. Der Talmud erkennt nur das Gebot an, daher auf ſeinem Standpunkte die Störung des Opfercultus betrauert und als Strafe betrachtet wird, wie die Stelle ומפני חטאינו (wegen unſerer Sünden) und אין אנו יכולים לעשות חובותינו (können wir die ſchuldigen Opfer nicht bringen) beweiſt.

Bleiben wir nun auf dieſem Standpunkte, ſo müſſen wir um Opfercultus beten. Auf bibliſchem hingegen müſſen wir das nicht. Dieſen aber dürfen wir um ſo mehr als den unſeren feſthalten, als die Bibel in Jedermanns Händen iſt, und wir der Symbolik nicht bedürfen. Dieſe war nur in Zeiten nöthig, da man noch wenig Unterricht hatte und keine Bücher beſaß.

Ob nun deßhalb die Muſſafim abzuſchaffen? das iſt eine andere Frage. Man könnte dieſen einen entſprechenden Inhalt geben, wie bereits die von ראש השנה (Neujahr) und יום כפור (Verſöhnungstag) viel Treffliches enthalten.

Digitized by Google

Salomon. Mir gilt Gottes Wort mehr als alle philoſophiſchen Syſteme. Die h Schrift ſagt: חסד חפצתי ולא זבח „Liebe fordert Gott, aber keine Schlachtopfer!“ (Hoſ. 6, 6.)

Das neue Hamburger Gebetbuch hat deßhalb die Bitte um Herſtellung des Opfercultus gänzlich ausgeſchieden. Wir würden, falls wir ein Muſſaf einführen, eine unverzeihliche Inconſequenz begehen, über welche die Orthodoxen die Achſel zucken. Mit der Meſſiasidee, wie wir ſie faſſen, iſt das Muſſaf, als urſprüngliches Gebet um Opfer, eine contradictio in adjecto.

Formſtecher. Es entſpricht dem poſitiv-hiſtoriſchen Standpunkte in unſerer Liturgie, der Opfer als der erſten und zwar bibliſchen Form unſerer Gottesverehrung zu erwähnen, nicht in der Bitte um ihre Wiederherſtellung, ſondern in dem Danke, daß wir dieſe Opfer durch unſre Gebete gänzlich zum Wohlgefallen Gottes und nach den Ausſprüchen ſeiner Propheten erſetzen.

Holdheim. Die Sache iſt höchſt wichtig, ſchon weil die Opfer einen großen Abſchnitt des Pentateuchs einnehmen und weil viele Ceremonialgeſetze damit zuſammenhängen. Für uns iſt durch die Meſſiasfrage auch die über Opfergebete entſchieden.

Geſetzlich iſt das Opfer die Sühne, Reue allein bewirkt dieſe nicht, ſondern Opfer mit Altar und Prieſter. Dieſer Begriff wird von den Propheten bekämpft, aber er blieb im Volke, und der Talmud hält feſt an dieſer äußerlichen Rechtfertigung, deshalb ſetzt er das Gebet interimiſtiſch als Ceremonie an des Opfers Stelle.

Wir müſſen aber über uns klar werden. Ehemals war, obgleich die Innerlichkeit auch im Talmud verwahrt wird, doch die עבודה (die äußerliche Opferceremonie) die Hauptſache, indem man immer noch deren Wiederherſtellung erhoffte. Jetzt würde der orthodoxeſte Jude vor blutigen Opfern zurückſchaudern. Es iſt oft der Fall, daß man eine Idee herkömmlich noch feſt hält, wenn man deren Verwirklichung längſt aufgegeben hat.

Digitized by Google

Wir ſtehen einmal auf höherer Stufe, als die talmudiſche Zeit und können alſo Opfercultus nicht erflehen.

Indeſſen würde Entfernung des Muſaf allgemeinen Widerſpruch finden. Man möge die Form alſo beibehalten und beſſere Begriffe einlegen.

Herzfeld. Die Propheten ſprachen ſich klar gegen den Opfercultus aus, und die Erwähnung der Opfer zu unterlaſſen, ließe ſich wohl auch vom talmudiſchen Standpunkte aus rechtfertigen.

Indeſſen frägt ſich's, ob im Gebete der Opfercultus einen Sinn habe. Der Meſſiasbegriff enthält immer noch etwas Mögliches, hier aber iſt etwas Undenkbares vorhanden. Der Opfercultus kann nicht wiederhergeſtellt werden.

Warum uns Zwang anlegen? Selbſt die אנשי כנסת הגדולה (Mitglieder der großen Synode zum Anfange der zweiten Tempelzeit) wollten den Gefühlen keine Gewalt anthun, und wie würde dies geduldet worden ſein?

Die ſechs Benedictionen, von deren Beibehaltung Maier geſprochen, wären nur eine Wiederholung.

Höchſtens wäre Muſſaf durch ein Gebet nach der Predigt zu erſetzen. Eine hiſtoriſche Erwähnung der Opfer, wie z. B. am יום כפור (Verſöhnungstag) die עבודה (Schilderung des ehemal. Dienſtes) enthält nichts Verwerfliches.

A. Adler. Die Accomodationen verwirren die Frage. Die Idee des Opfers kann nicht aus unſerm Bewußtſein ſchwinden; das Opfer iſt Andacht, Gebet, in der alten, nicht ſymboliſchen, ſondern myſtiſchen Form. Der größte Theil der h. Schrift würde Lug und Trug ſein, hätten die Opfer nicht tiefere Bedeutung. Nun ordnet ſie für Sabbat und Feiertage vermehrte Andacht an, alſo iſt es auch uns eine Pflicht, מוספים (entſprechende Zugabegebete) beizubehalten, aber ohne darum die Herſtellung des Opfercultus zu erflehen.

Wagner findet die vorliegende Frage ſchon durch die Meſſiasfrage erledigt; ſtimmt mit Holdheim; weiſt auf Pſ. 50. und auf Maimon. hin, welcher die Opfer für Accomodation erklärt, und iſt für Einführung eines deutſchen Feſtgebetes.

Digitized by Google

Auerbach stimmt mit Holdheim überein, daß die vorliegende Frage mit der ganzen Auffassung des Judenthums zusammenhänge; doch meint er, sei die Idee des Opfers anders aufzufassen, nämlich als Begriff der vollen Hingebung. Diese Idee sei allerdings eine tiefreligiöse. Er fragt, ob man auch in Predigten das Wort Opfer nicht mehr gebrauchen wolle? Wir sind zu einer reinern Auffassung gelangt, und so ist uns jedes fromme Werk, zugleich als Opfer zu betrachten.

Die Hauptfrage für uns ist, in welchem Verhältnisse wir zu den im Pentateuch enthaltenen Opfervorschriften stehen und wie wir diese zu fassen haben. Wenn wir auch durch die Autorität des Talmuds nicht gebunden sind, so haben wir doch dieselbe Frage zu lösen, die ihm vorlag. Wenn dieser sagte: עבודה שבלב, זו היא תפלה (Der Dienst des Herzens, das ist Gebet), so hat er selbst einen großen Fortschritt gemacht und hierauf beruht die Einrichtung תפלה כנגד תמידין (der Gebetordnung anstatt der Opferordnung.)

Er stimmt daher mit dem Antrage der Commission für Aufhebung aller Bitten um Wiederherstellung des Opfercultus; doch soll das Mussafgebet beibehalten werden. Bei der Herstellung der neuen Liturgie, die im eigentlichen Sinne des Wortes geschaffen werden muß, ist es die Aufgabe, auch hier die rechte Form zu finden. In Betreff der Aboda am Versammlungstag empfiehlt er ein deutsches Gebet in Stein's חוק הבית.

S. Adler. Es ist eine doppelte Frage gestellt: 1., ob das Gebet um Wiederherstellung des Opferdienstes und 2., ob die תפלה מוסף (Mussaf-Andacht) überhaupt beibehalten werden solle. Ich erlaube mir, die erste Frage noch einmal in zwei Theile zu scheiden, nämlich a., ob wir eine Restitution des alten Opfercultus zu hoffen, b., wenn dies auch der Fall wäre, ob wir darauf zu beten haben. Was die Hoffnung selbst betrifft, so hat Dr. Hirsch den Propheten eine symbolische Auffassung der Opferidee vindizirt, dem Talmud aber die des blinden Gehorsams, und daraus den Schluß gezogen, daß auf biblischem Standpunkte die Opfer zu entfernen, nach dem Talmud aber ihre gänzliche Abschaffung un-

Digitized by Google

ſtatthaft wäre. Hierzu fehlt aber jeder Anhaltspunkt. Die Propheten haben nirgends die Opfer für überflüſſig, ſondern nur ohne Beſſerung für unzulänglich erklärt; etwas anderes läßt ſich aber auch nicht von der Meinung der Talmudiſten nachweiſen. Ja, der talmudiſche Ausſpruch גדולה תפלה יותר מן הקרבנות (Das Gebet ſteht höher als die Opfer, Berachoth 32, b.) iſt ein viel höherer und ſpricht weit mehr für die Ueberflüſſigkeit der Opfer, als es bei irgend einem Propheten ſich findet. Nichts deſtoweniger ſoll es nicht in Abrede geſtellt werden, daß der Talmud mit dieſem Ausſpruche ſeine Hoffnung auf Wiederherſtellung eines Opfercultus keineswegs aufgegeben wiſſen will, ebenſowenig wie die Propheten mit ähnlichen Ausſprüchen. Allein wenn Dr. Hirſch und Holdheim uns bei dieſer Frage an's Leben gehen und von uns fordern, entweder offen und entſchieden uns vom Talmud loszuſagen, oder fort und fort für die Wiederherſtellung des Opfercultus pflichtgemäß zu beten, ſo muß ich wenigſtens dagegen entſchieden proteſtiren. Es iſt wohl wahr, daß die Talmudiſten die Hoffnung auf Reſtitution des Opfercultus gehabt; wo aber haben ſie dieſe Hoffnung dem Israeliten zur Pflicht gemacht? Nirgendwo, weder in der Halacha noch in der Agadah (dem rituellen oder homiletiſchen Theile); ja, ſelbſt jene bekannte Miſchnah (Sanhedr. Kap. 11), welche viele Glaubensartikel und Hoffnungen als Bedingung der Seligkeit aufſtellt, erwähnt nichts von dem Glauben an Wiederherſtellung des Opferritus. Geſetzt aber auch, die Hoffnung wäre eine religiös begründete, ſo liegt doch hierin noch keineswegs irgend eine Verpflichtung, darauf zu beten. Dieſe findet ſich im ganzen Talmud nicht. Ich entſcheide mich daher für die Weglaſſung der fraglichen Gebetſtücke, ohne darum mit dem Talmud brechen zu müſſen.

Was das Muſſaf-Gebet überhaupt betrifft, ſo meinen Dr. Salomon und Herzfeld, es wäre eine kraſſe Inconſequenz, nachdem die Bitte um Wiederherſtellung des Opfercultus im Gebete geſtrichen, das übrige des Muſſafgebetes noch ferner beizubehalten. Ich möchte viel eher ſagen, es ſei



Digitized by Google

eine Inconſequenz der Commiſſion, welche den typiſchen Grundcharakter der Gebete nicht verwiſchen zu wollen vorgab, ja welche die Einrichtung und Beibehaltung von שחרית תפלה ומעריב מנחה (Morgen-, Abend- und Nachtgebetsformeln), welche ſämmtlich ihre Veranlaſſung vom alten Opferritus haben, gutgeheißen und bloß mit Muſſaf eine Ausnahme machen will. Wer aber auch auf das Moment des Typiſchen keinen Werth legen wollte, der ſollte doch wenigſtens auf die religiöſen Gefühle einer großen Anzahl von Glaubensgenoſſen mehr Gewicht legen. Die Commiſſion wollte bei der Frage über die Beibehaltung des Hebräiſchen der Accomodation Raum geben, und nun will ſie mit einem Federſtriche den Gemeinden eine ganze תפלה (Gebetabtheilung) rauben. Dies könnte nichts als den Schein von Willkühr an ſich tragen.

Ich ſtimme für Beibehaltung des Muſſaf-Gebetes.

Die Sitzung wird aufgehoben.

---

## Eilfte Sitzung.

(den 22. Juli. Vormittags 9 Uhr.)

Verleſung des Protokolls vom 20ten.

Fortſetzung der Debatte über die Muſſafim.

Geiger will nicht durch lange Erörterungen die Geduld der Verſammlung in Anſpruch nehmen und daher auf Begründung ſeiner Anſichten Verzicht leiſten, ſich ſolche für die Literatur vorbehaltend, um ausführlich darüber zu ſchreiben, wie es der Gegenſtand ohnehin erheiſcht. Er ſtellt aber folgende Amendements:

1. Die Erwähnung der Opfer und die Bitten um Wiederherſtellung des Opfercultus ſind ausgeſchieden.
2. Das מוסף am Neumond ſoll wegfallen, da dieſer Tag für uns keine Bedeutung mehr hat.

Reiß erklärt ſich dagegen, indem dieß noch weiter eingreife als der Commiſſions-Antrag. Man werfe dem Tal-

Digitized by Google

mud Werkheiligkeit vor, allein dieſer verlange nur Heiligung mittelſt der Uebungen, dabei aber Studium des Geſetzes. Gebete und Gebräuche ſind nur Mittel zum Zwecke; ſo auch die Opfer als Zeichen der Heiligung, wofür jetzt die bloße Erinnerung genüge Wer die Opfererinnerungen wegſchafft, bricht allerdings mit dem Talmud.

Was den Neumondstag betrifft, ſo habe dieſer noch ſeine volle Bedeutung, da unſere Feſte nach dem Monde gerechnet werden.

Er ſtimmt für Beibehaltung der Muſſafim, unter Einſchaltung der Schriftſtellen über Opfer, mit alleiniger Modification des Gebetes um Wiederherſtellung des Opferdienſtes. Allenfalls könne der mittlere Theil leiſe gebetet werden, ſo wäre aller Widerſpruch gehoben; nur והשיאנו wäre laut zu beten.

Er verwahrt ſich beſonders gegen die Tendenz des Commiſſionsberichtes.

Herrheimer erklärt ſich für Beibehaltung der Muſſafim, weil es nicht rathſam erſcheint, einen ganzen Theil des Gottesdienſtes aufzugeben, es auch, wie S. Adler bereits hervorgehoben, ein Widerſpruch wäre, שחרית (das Frühgebet) und מנחה (das Abendgebet) beizubehalten und מוסף zu ſtreichen, worin ohnehin mehrere ſehr ſchöne Gebete. Selbſt die Opferidee darf nicht aus dem Leben ſchwinden; ſie iſt bibliſch, enthält auch die Begriffe von Sühne, Reue, Dankbarkeit u. a., welche nur gehörig befruchtet werden müſſen. Die moſaiſchen Opfergeſetze ſind keine Accomodation ans Heidenthum, und die Propheten eifern nur gegen äußerlichen Dienſt und Mangel an wahrer Frömmigkeit.

Auszuſcheiden iſt nur die Beziehung auf blutige Opfer ſowie auf Politiſches. Immer muß das Aeußere uns Mittel, nicht Zweck ſein.

Muſſaf iſt beizubehalten, aber unter Einſchaltung neuer Gebete des Dankes, der Sühne und anderer Vorſtellungen, insbeſondere auch über die Bedeutung des Tages.

Süskind. Welche Idee das Opfer auch auszudrücken beſtimmt war, es wird uns immer unbegreiflich bleiben, wa-



Digitized by Google

rum man dieſe Idee durch ein Opfer darſtellte, wie uns denn überhaupt die Gottesverehrung der alten Welt, die in keinem Falle ein Produkt der Reflexion war, unbegreiflich iſt. Dieſe Form des Cultus, welcher ſich durch Darbringung von Opfern als Ausdruck des Verhältniſſes zwiſchen dem Menſchen und Gott manifeſtirte, hatten bereits die Urväter und ſie wurde darum auch in der Geſetzgebung beibehalten, weil der Opferdienſt dem Gedanken der Offenbarung nicht entgegen iſt. Es konnte daher auch nicht fehlen, daß in der Schrift wie im Talmud beide Anſichten, daß die Opfer nothwendig und daß ſie überflüſſig ſeien, hervortraten und ſich geltend machten. Der Talmud faßt die Ceremonialgebote durchaus nicht ſo geiſtlos auf, wie es von einigen Seiten bemerkt wurde; das zeigen Stellen, wie כל העוסק בתורת חטאת, כאילו הקריב חטאת (wer ſich mit der Lehre vom Sündopfer beſchäftigt, dem wird es angerechnet, als habe er ein Sündopfer dargebracht); כל העוסק בתורה אינו צריך לא עולה ולא חטאת וכו׳ (wer ſich mit dem Studium des Geſetzes beſchäftigt, bedarf gar keines Opfers. Menachot 110, a.) גדול העושה צדקה יותר מכל הקרבנות (Almoſengeben iſt beſſer als alle Opfer. Succa 49, b.) Bei den Ceremonialgeboten wendet ein Talmudiſt den Vers an: צדיקים ילכו בם ופושעים יכשלו בם (Hoſea 14, 10. die Gerechten wandeln mit ihnen, die Frevler, die ſie nicht gehörig beobachten, ſtraucheln durch ſie. vgl. Nasir 23, a.) Das מהרה יבנה בה״מ („bald könne der Tempel gebaut werden") ward nur von denen geltend gemacht, die bald nach dem Tempel lebten. Spätere fragten ſchon הלכתא למשיחא (ob man denn Normen für das Meſſiasreich aufſtelle?) Da nun unſer Gebet die Opfer allerdings inſofern vertritt, als jenes eine bloß veränderte Form des früher vorherrſchenden Ausdrucks unſers Verhältniſſes zu Gott iſt, ſo dient jetzt תפלת מוסף (Muſſaf-Gebet) ſtatt des frühern קרבן מוסף (Muſſaf-Opfers.) Auch das Ausſprechen, daß das Gebet an die Stelle der Opfer getreten ſei, halte ich für angemeſſen, gerade um unſeren geiſtigen Zuſammenhang mit der Schrift und dem Tempel poſitiv auszuſprechen.

Digitized by Google

Philippſon hält einen längern Vortrag folgender Geſtalt.

Er erblickt gerade in der ausführlichen Beſprechung dieſes Gegenſtandes den Charakter der diesjährigen Rabb. Verſ. ausgeſprochen; denn einerſeits wird dadurch der Ernſt, die wiſſenſchaftliche Sorgfalt documentirt, die wir auf unſere Objekte verwenden, andrerſeits bezeugt es die Feſthaltung des poſitiv-hiſtoriſchen Standpunktes. Denn das Zeitbewußtſein ſei gegen jede Bitte um Wiederherſtellung des Opfercultus; aber wir, in dieſem wurzelnd, begnügen uns damit nicht, ſondern fragen noch: wie iſt dabei unſer Verhältniß zu Thora, Nebiim, Talmud? Maimonides hält den Opfercultus in der Thora nur für eine Conceſſion an die heidniſchen Gebräuche, die nur dem Monotheismus zugewendet worden, damit die Israeliten nicht heidniſchen Göttern opfern. Dies iſt die größte Inconſequenz dieſes großen Mannes, denn das widerſpricht dem Begriff der göttlichen Offenbarung gänzlich. Der Opfercultus iſt nicht eine Conceſſion an die damals herrſchenden Gebräuche, ſondern an das Geiſtesleben der damaligen Menſchheit. Denn das erſte Stadium dieſes Geiſteslebens in Bezug auf die Gottesverehrung war die Myſtik, in der Phantaſie ihren Boden und im Symbol ihren Ausdruck findend. Das Symbol iſt der Ausdruck des unmittelbaren Myſtiſchen des Geiſtes. Darum iſt ganz unrecht (von Holdheim) geſagt, daß die Schrift noch etwas außer der Innerlichkeit, außer der Reinheit des Herzens, ein Opfer zur Sühne, verlange. Das Opfer iſt nur der ſymboliſche Ausdruck deſſen, was in der Seele vorgeht, die äußerliche ſymboliſche Darſtellung, alſo mit der innern Heiligung ganz daſſelbe. Man habe geſagt, das Opfer ſei die Sühne, andererſeits, das Opfer ſei die Hingebung ſeiner ſelbſt an Gott. Beides mit Recht, da dies allerdings im Opfer liege; Beides mit Unrecht, da beide nur nebenſächlich ſind. Der Hauptbegriff des Opfers iſt: die Loslöſung des Geiſtes vom materiellen Leben und die Erhebung deſſelben zu Gott vermittelſt der Läuterung. Darum iſt das beſtändige und Hauptopfer das עולה-Ganzopfer, in welchem

die Verbrennung des Thieres die Hauptsache ist. Keine Erhebung zu Gott kann aber stattfinden, ohne daß vorher eine Sühne der den Menschen von Gott trennenden Sünde voranginge, was in der Sprengung des Blutes, durch welche die Sünde (כפר) „bedeckt" wird, dargestellt ist. Bei einem moralischen Vergehen fordert die Thora daher durchaus erst den Ersatz an den Nebenmenschen mit einem Fünftel Aufgeld, dann aber, weil jedes Unrecht gegen einen Nebenmenschen auch ein Unrecht gegen Gott ist, ein חטאת oder אשם, wodurch die Sünde gegen Gott gehoben wird. In allem diesen liegt aber nur der symbolische Ausdruck dessen, was in der Seele des Menschen vorgeht. — Allein die Mystik des Menschengeistes starb ab, das Symbol verlor daher sein unmittelbares Leben, die Phantasie wich dem Gemüthsleben und an die Stelle des Symbols trat — das Wort, das Gebet. Dieses aber mußte erst seine Gleichberechtigung neben dem absterbenden, zu äußerer Werkheiligkeit werdenden Symbol erringen. Dies finden wir von Samuel an in David und seinen Sängern, Salomon und den Propheten. Diese heben das Symbol nicht auf, aber sie verlangen mit allem Nachdruck Uebereinstimmung der Handlungen mit der Uebung des Symbols; der Tempel wird zum בית תפלה (Bethaus), wenn auch in den letzten Kap. des Jesaias noch gesagt wird: „die Völker werden ihre Schlachtopfer bringen auf meinen Altar." Hier nun trat das Werk des Talmuds ein: er löste das Wort von der Despotie des todtgewordenen Symbols. Man sage nicht, die Zerstörung des Tempels habe den Opfer-Cultus zerstört. Schon lange vorher war der Tempel als Opferstätte von den Synagogen verschlungen, und die vielen zerstreuten Gemeinden durch Nordafrika, Griechenland, Italien, Hispanien, Gallien bis Germanien standen mit dem Tempel in fast keiner Verbindung. Der Talmud hätte sich mit der Bitte um Wiederherstellung begnügen können, aber er that mehr, er erklärte das Lesen des Opfergesetzes für gleichbedeutend, gleich wirksam mit dem Opfer selbst, d. h. es bedarf des Symbols nicht mehr, sondern nur des

Digitized by Google

Wortes. Aber wie der Cultus in der Thora nichts anders als die Fixirung des Symbols, das vor ihr frei war: so bewirkten Talmud und Rabbinen die Fixirung des Wortes, das früher frei war, und daher ſtarb auch das Wort nach und nach ab. — Nach Jahrhunderten trat endlich ein neues Geiſtesſtadium in der Gottesverehrung ein: der Gedanke, wurzelnd im freien Bewußtſein, in der vorwiegenden Thätigkeit der Denkkraft. Wie durch das Aufleben der Wiſſenſchaften und Bildung vermittelſt der Klaſſicität, der Buchdruckerkunſt, der Reformation, ſo drang der Gedanke in der Mitte des vorigen Jahrhunderts auch in das Judenthum. Darum hier, wie bei allen Confeſſionen jetzt der Hauptheil des Gottesdienſtes — die Predigt. Wir ſind es daher, die daſſelbe Werk, wie der Talmud übernehmen: die Loslöſung des Gedankens von der Despotie des Wortes. Darum die Frage über die hebräiſche Sprache, über die Gebetformeln, über das flüſſige Element im Gottesdienſte. Nein, wir brechen nicht mit dem Talmud, im Gegentheil, wir ſprechen erſt recht ſeine Berechtigung aus, indem wir daſſelbe in einem neuen Geiſtesſtadium vollführen, was er in dem ſeinigen. Wir entfernen uns nicht vom poſitiv-hiſtoriſchen Standpunkte, indem wir gerade die weitere Entwickelung des Poſitiv-hiſtoriſchen fördern. Hier aber iſt es, wo eine eigene Erſcheinung in der Geſchichte der Menſchheit zu berückſichtigen iſt. In den ſocialen, politiſchen, juridiſchen und ſcientiviſchen Gebieten zeigt es ſich nämlich, daß die Menſchheit, ſo wie ſie eine höhere Stufe erſteigt, ein Reſiduum ihre frühern Stufe mit hinaufnimmt, als ein Denkzeichen ihrer frühern Entwickelungen. Es liegt dies um ſo tiefer, weil jeder Menſch dieſelben Phaſen der Entwickelung in ſich durchmacht, mancher in einer der frühern ſogar ſtehen bleibt. Auch im Cultus muß dies Geſetz ſein, und wie der Talmud aus der Phaſe des Symbols deſſen Beſchreibung, ſo müſſen auch wir ein Reſiduum des Symbols und deſſen Wortes erhalten. Und dazu iſt die rechte Stelle im Muſſaf. Alle Bitte um Wiederherſtellung des Opfercultus muß unnachſichtlich geſtrichen werden;

Digitized by Google

aber eine Erinnerung an dieſe Stufe der israelitiſchen Gottesverehrung muß ſtatt haben. Die Beibehaltung des Muſſaf hat übrigens auch ihre praktiſche Begründung; der Thoravorleſung und Predigt muß ja noch irgend ein gottesdienſtlicher Abſchnitt folgen, und das iſt für uns מוסף: Zuſatz. —

Kahn. Die Opfer ſind allerdings Accomodation, aber nicht ans Heidenthum, ſondern an Israels Begriffe, um das damalige Israel für den Monotheismus zu gewinnen. Die h. Schrift ſagt: ולא יובחו עוד את זבחיהם לשעירים (damit ſie ihre Schlachtopfer nicht mehr den Waldgöttern darbringen. Lev. 17, 7.) Vgl. in Midraſch rabba z. St. die rabbin. Anſicht: לפי שהיו ישראל להוטים אחר ע"ז במצרים... אמר הק"בה יהיו מקריבין לפני בכל עת קרבנותיהן באוהל מועד והן נפרשין מע"ז. (weil die Israeliten in Aegypten für den Götzendienſt entbrannt waren, ſprach Gott, ſie ſollen ihre Opfer mir ſtets im Stiftszelte bringen, damit ſie vom Götzendienſte fern bleiben.)

Die Propheten ſprachen deshalb ſchon gegen die Opfer, und ſogar das ſalomoniſche Gebet erwähnt nur תפלה, תחנה (Gebet, Flehen) aber nicht קרבן (Opfer.)

Beim 2. Tempel tritt das Opfer ganz in den Hintergrund, und die letzten Propheten werfen dem Volke nur vor, daß es den Opferdienſt gar zu unwürdig behandele.

Der Opferbegriff führt vom reinen Glauben ab, daher beſſer, ihn aus den Gebeten auszuſcheiden. Dies können wir auch vom talmud. Standpunkte aus, indem eine Berechtigung zu gottesdienſtlichen Reformen von jeher anerkannt wurde. So z. B. hat der hohe Prieſter Jochanan (ſiehe Maas. scheni 5, 15) mehre Gebete abgeſtellt, weil er ſie nicht für zeitgemäß hält. Erinnerungen der Opfer mögen in den beizubehaltenden Bibelverſen bleiben.

Einhorn bemerkt gegen Herrheimer, daß die Behauptung, der Menſch bedürfe als ſündhaft einer Sühne durch Opfer, chriſtlich ſei. Die älteſten Lehrer haben übrigens an der Wiederherſtellung des Opfercultus gezweifelt, wie ſchon die talmudiſche Stelle beweiſt בקש רבי לעקור ט' באב (Rabbi [Jehuda Hanaſi] wollte den 9. Ab aufheben Megilla 5, b.), und

Digitized by Google

das ולשמא יבנה לא חיישינן („daß der Tempel könne erbaut werden, darauf sei nicht Rücksicht zu nehmen" Raschi zu Taanith 17, a., ebenfalls zu einem Ausspruche Rabbi's) noch deutlicher zeigt.

Die Gebete um Opfercultus sind also nicht wesentlich zum Gottesdienste. Besser wäre es, im מוסף durch ein deutsches Gebet Dank für Abschaffung der Opfer und selbst für die Zerstreuung Israels auszudrücken, weil wir dadurch unserer Bestimmung entgegen geführt worden; ähnlich, wie im Midrasch rabba (Bereschith 39) Abrahams Wanderung gedeutet wird: טלטל עצמך ממקום למקום וכו' (der Fromme sollte wandern, um Gutes zu verbreiten, wie ein Gefäß, mit Gewürz angefüllt, nur dann Duft verbreitet, wenn es hin und her bewegt wird.)

Wechsler. Ein zur Unmöglichkeit gewordener Gedanke muß entfernt werden. Wir finden den Opfercultus mit unsern Begriffen in Widerspruch, daher ist die Opferidee in den Gebeten auszuscheiden.

Der Talmud selbst hat in dem תפלות כנגד תמידים (Gebet an der Stelle der Opfer) einen Fortschritt bewiesen, wir mögen weiter gehen und nur noch die Erinnerung an Opfercultus bestehen lassen.

Das Mussaf-Gebet mag daher bleiben, weil die Gemeinden daran gewöhnt sind, auch insbesondere weil sie da, wo keine Predigt ist, mehre Gebete haben müssen; es braucht aber nicht ein wesentlicher Theil des Gottesdienstes (חפלה חובה) zu sein. Jedenfalls dürfen Opfer darin nur ein geschichtliches Moment bilden.

In Beziehung auf Geiger's zweites Amendement ist zu bemerken, daß ר"ח (die Neumondsfeier) allerdings keine Bedeutung mehr hat, obwohl des Herkommens und einiger schönen Gebete wegen das קדוש החדש (Vorfeier des Neumondes) beizubehalten rathsam erscheint.

Ben Israel. Von mehreren Seiten her ist die Ansicht vernommen worden, daß die Frage über den Messias die über תפלת מוסף (Mussaf-Gebet) involvire. Diesem muß ich aber widersprechen. קבוץ גליות (Sammlung der Exilirten) und

Digitized by Google

משיח (Meſſias) ſind Gegenſtände des Glaubens, während die Opfer das Gebet unmittelbar berühren. Sie ſind wie das Wort der Ausdruck der Andacht. Aus der Bibel und beſonders aus dem Pentateuch geht hervor, daß Gott die Opfer verlangt, obgleich das Gebet, der Ausdruck der Gefühle durch das Wort, dem israelitiſchen Volke nicht fremd geweſen, wie es die Gebete Moſis und שירת הים (das Lied am Meere) bezeugen. Darum ſtimme ich für Beibehaltung der תפלת מוסף mit Aufzählung der jedesmaligen Opfer.

Goſen. Ueber Opfer haben wir nicht zu ſtreiten. Wer nicht nach Paläſtina geht, braucht nicht zu opfern. Die Gebete ſind nur beibehalten, weil die dereinſt in Paläſtina Wohnenden Opfer bringen würden.

Sobernheim. Der Opferdienſt ſteht nicht im Widerſpruch mit dem Monotheismus, ſonſt hätte die h. Schrift ihn nicht eingeführt, vielmehr ihn verboten. Er iſt aus der ganzen Anſchauungsweiſe der damaligen Zeit hervorgegangen. Die Anſicht des Maimonides wird nicht allgemein anerkannt.

Wir nun befinden uns auf einem anderen Standpunkte, dürfen alſo nicht um Herſtellung des Opfercultus beten, auch nicht klagen über Unfähigkeit, לעשות חובותינו (unſere Schuldigkeit zu thun.) Dadurch brechen wir aber ſo wenig wie Maimonides mit dem Talmud. — Aber eine Erinnerung an den alten Cultus muß jedenfalls bleiben.

Hoffmann. מוסף iſt abzuſchaffen. Die ganze Idee des Opfers iſt erſtorben. Wir können nicht denken, daß Gott an Opfer Wohlgefallen habe.

Präſ. reſumirt, findet alle Stimmen darin einig, daß die Gebete um Herſtellung des Opfercultus zu entfernen ſeien und nur in den Motiven einige Verſchiedenheit. Er ſelbſt ſchließt ſich der allgemeinen Anſicht an, und bemerkt nur noch, daß ſelbſt im Talmud der Urſprung der Gebete verſchieden angegeben werde; Einer behauptet: תפלות כנגד תמידין die Gebete ſeien den Opfern gemäß); ein Anderer: תפלות אבות תקנום (Die Gebete ſeien ſchon von den Urvätern inſtituirt worden. Berach. 26, b.)

Digitized by Google

Eine Erinnerung an die Opfer halte er vom Standpunkte der Offenbarung für nothwendig, da in der Schrift keine bestimmten Gebete, wohl aber bestimmte Opfer vorgeschrieben werden. In dem mittleren Segenspruche des Mussafgebetes solle, wenn derselbe deutsch abgefaßt wird, die innigste Hingebung des Herzens an Gott sich an der Stelle der Opfer ausgesprochen finden.

Präs. stellt nun die aus der Debatte resultirenden Fragen:

1. Sollen die Bitten um Wiederherstellung des Opferdienstes aus unsern Gebeten ausgeschieden werden?

   Einstimmig bejaht.

Geiger nimmt jetzt sein zweites Amendement zurück, erklärend, daß ein diesseitiger Beschluß ohnehin für ihn keine praktische Folge haben würde.

Reiß wünscht noch die Frage gestellt:

Sollen die מוספים modificirt werden? —

Wird nicht unterstützt.

2. Sollen die Stellen der Thora, welche Opfervorschrift enthalten, beibehalten werden?

   15 Stimmen dafür, wenn der Text hebräisch bleibt.

Ben Israel erklärt hierbei, er sei für Beibehaltung der Opferaufzählung auch dann, wenn der mittlere Theil des מוסף in deutscher Sprache gebetet werde und zwar wegen ונשלמה פרים שפתינו (wir sollen die Opfer durch den Ausdruck unserer Lippen ersetzen. vgl. Hos. 14, 3.)

3. Soll eine Erinnerung an die Opfer in die Gebete aufgenommen werden?

Geiger stimmt gegen die Stellung dieser Frage, weil sie kein praktisches Ziel habe.

Präs. behauptet, sie sei allerdings von praktischer Erheblichkeit, worauf Geiger replicirt, daß alsdann auch täglich, der Opfer gedacht werden müßte, nach dem Grundsatze תפלות כנגד תמידים תקנום (die Gebete sind den Opfern gemäß eingerichtet worden.)

Die Majorität erklärt sich für die Frage.

Digitized by Google

18 sind für Aufnahme der Erinnerungen.

Einhorn bemerkt, daß diese jedoch keine Klagen enthalten dürfen.

Wechsler erklärt, daß er nur gegen die Erinnerungen an Opfer für den Fall gestimmt habe, daß sie bei jedem Gottesdienste stattfinden sollten.

Güldenstein. Es soll jedes Gebet um Wiederherstellung blutiger Opfer so wie jeder Ausdruck, in welchen wir aussprechen, wir könnten ohne Opfer unsre Pflicht nicht erfüllen, ausgeschieden; hingegen Stellen, welche die Bibel in Bezug auf Opfer enthält, als Reminiscenz, als historische Erinnerungen beibehalten werden.

Geiger erklärt, daß er mit seiner Abstimmung gegen die Erinnerung an den Opferdienst keineswegs ein Stück Bibel oder überhaupt ein Stück Geschichte ausgestrichen wissen wolle, sondern daß er bloß aus Erinnerungen an verwischte und verblichene Ideen und Gesinnungen keine fixen Gebete gemacht wissen will, während er allerdings den Opfercultus und dessen tiefen Sinn sicher nicht minder als alle gegen seine Meinung Stimmenden durch Predigten in geeignete Erinnerung bringen werde.

Holdheim schließt sich dieser Erklärung an.

Herzfeld tritt derselben ebenfalls bei.

Salomon protestirt gegen alle und jede Erinnerung an den ehemaligen Opferdienst, es mögen sich diese Stellen in der Bibel oder in den talmudischen Schriften als איזהו מקומן und dergleichen befinden. Ebenso protestirt er gegen die Beibehaltung des Mussaf-Gebets, als eines solchen, das mit der geläuterten Idee von Messias im schreiendsten Widerspruche stehet.

4. Sollen die משפים beibehalten werden?

Durch entschiedene Mehrheit bejaht.

---

Digitized by Google

Nunmehr wird zum vierten Punkte der vorjährigen Fragen übergegangen:

Auf welche Weise קריאת התורה und קרואים ד׳ (das Vorlesen aus der Thora und das Aufrufen zur Thora) eingerichtet werde?

Der Commissionsbericht wird vorgelesen. Derselbe trägt an, die Vorlesung der Thora auf einen dreijährigen Cyclus zu bestimmen, die Einrichtung des Aufrufens zur Thora abzustellen, wogegen jedoch der Ref. der Commission für deren Beibehaltung sich erklärt.

Präs. zerlegt den vorliegenden Gegenstand in zwei Fragen:

1. Auf welche Weise das Vorlesen der Thora einzurichten sei?
2. Wie es mit den שבעה קרואים gehalten werden solle?

Herzfeld liest eine ausführliche Abhandlung über den ersten Punkt vor. *)

Salomon bezieht sich auf seine schon früher, bei der Frage über Beibehaltung des Hebräischen gegebene Ansicht, קה״ת betreffend. S. oben S. 65. 66.

Geiger stellt in Betreff der ersten Frage folgendes Verfahren auf.

Die קריאת התורה geschehe in der Art, daß Sonnabend Nachmittag der erste Anschnitt, Montag Morgen der zweite, Donnerstag Morgen der dritte verlesen werde; am Sonnabend Morgen beginne die Vorlesung mit dem vierten Abschnitte und schreite fort bis zum Ende.

Er erklärt dabei, קה״ת hatte nur zum Zwecke, Bekanntschaft mit der h. Schrift zu verbreiten, daher auch ein מתורגמן (Interpret) dabei angestellt ward. Später verknöcherte sich die Form, und das תרגום (die chaldäische Uebersetzung) verlor seine Bedeutung; man mußte zum Vorlesen der Thora allein zurückkehren. Allein dieser Sieg des Bessern ward wieder verkümmert durch die Art, wie es geschah. Eigentlich müßte jetzt

*) Anhang V.

Digitized by Google

immer ein Stück geleſen, überſetzt und erklärt werden. Dagegen aber ſpricht das Vorurtheil, auch der Wunſch, den Gottesdienſt nicht übermäßig auszudehnen.

Der Antrag auf Einführung eines dreijährigen Cyclus iſt nicht zu billigen, ſchon weil er eine Verwirrung in der üblichen Bezeichnungsweiſe hervorbringen würde.

Holdheim erklärt ſich gegen dieſen Vorſchlag, weil viele Landgemeinden an Wochentagen keinen Gottesdienſt haben.

Maier ebenfalls, weil das die Abſchnitte zerſtückeln würde.

Präſ. reſumirt und bemerkt noch, daß Geiger's Vorſchlag mit talmudiſchen Anſichten übereinſtimmt. (Megilla 31, 6.)

Er ſtellt die Frage: Iſt Geiger's Vorſchlag anzunehmen?

Für denſelben ſtimmen:

Reiß, indem es beſſer ſei, den alten Jahres-Cyclus möglichſt beizubehalten.

Hirſch, weil dadurch der Wochengottesdienſt Gewicht erhält.

Der Präſ., weil das Herkommen zu beachten iſt, und das Feſt שמחת תורה ſich darnach richtet.

Dagegen: Maier und Salomon aus den angegebenen Gründen.

Löwengard findet ſelbſt 4 Abſchnitte am Sabbath zu lang.

Wagner, da die Predigt ſich genau an die jedesmalige vorgeleſene Paraſcha anzuſchließen habe, ſo wäre dem Prediger die Gelegenheit genommen, die erſten Abſchnitte der Paraſcha zum Gegenſtande ſeiner Predigt zu machen.

A. Adler, weil ohnehin der Gottesdienſt an Werktagen zu lang iſt.

Holdheim, wegen der doppelten Abſchnitte.

Formſtecher ſtimmt ungern dagegen, hält aber den dreijährigen Cyclus für angemeſſener.

Digitized by Google

Joſt hält dieſe Einrichtung für zu künſtlich.

Die Uebrigen ſtimmen dagen, ohne weitere Begründung.

Goſen ſtimmt nicht mit.

Geiger bemerkt ſchließlich, daß man bei Einführung ſeines Vorſchlags allerdings die ſtädtiſchen Gemeinden beſonders im Auge haben würde, was um ſo mehr von Wichtigkeit wäre, als oft an einem Orte mehrere Gemeinden beſtehen und die theilweiſe Einführung des dreijährigen Cyclus große Verſchiedenheit erzeugen würde.

Präſ. ſtellt jetzt die Frage, ob der dreijährige Cyclus einzuführen ſei?

Gegen denſelben ſtimmen A. Adler, Süßkind, Ben Israel.

S. Adler ſtimmt nicht mit, weil ihm keine rechte Begründung gegeben iſt.

Goſen enthält ſich ebenfalls der Abſtimmung.

Die Uebrigen alle dafür.

Der Commiſſionsbericht über קה"ת iſt alſo durch entſchiedene Mehrheit angenommen.

Präſ. ſtellt jetzt die Frage:

Ob das Inſtitut des מתורגמן (Interpreten) wieder einzuführen ſei?

Präſ. motivirt die Nützlichkeit dieſer Einrichtung, um dem Volke den Inhalt der ganzen Thora zum Bewußtſein zu bringen, theils durch wörtliche, theils durch paraphraſtiſche Wiedergebung des Urtertes.

Herzfeld ſtimmt dafür, um ſo mehr, da er bereits einen Verſuch gemacht und ihn bewährt gefunden.

Güldenſtein. Das Inſtitut des מתורגמן iſt gewiß wünſchenswerth, jedoch ſoll eine mehr dem Inhalte als den Worten entſprechende Paraphraſe, als Einleitung zur Predigt, vorgeleſen und aus derſelben der Vortrag entwickelt werden.

Alle Uebrigen ſtimmen dafür, nur mit abweichenden Anſichten über die Art der Ausführung, und indem Einige meinen, daß die Erklärung nur ſtattfinden ſolle, wenn nicht gepredigt wird.

Zum Schluſſe verlieſt Präſ. ein an ihn gerichtetes

Digitized by Google

Schreiben des wohllöbl. Vorstandes und Ausschusses der isr. Gemeinde dahier, worin die Versammlung auf den 23. Abends zu einem Festessen eingeladen wird.

Die Versammlung erkennt diese Aufmerksamkeit mit Dank an.

Die Sitzung wird aufgehoben.

---

## Zwölfte Sitzung.

(23. Juli. Vormittags 9 Uhr.)

Verlesen wird das Protokoll vom 22.

Hierauf setzt der Präs. die Versammlung in Kenntniß von einer Anzeige des bisherigen Secretärs, Hrn. Dr. Jost, welcher einer am 24. anzutretenden Reise wegen sein bisher verwaltetes Amt niederlegen müsse. Präsident drückt sein Bedauern aus, daß ein so hochgeehrtes Mitglied verhindert sei, uns bis zum Ende der Sitzung mit seinen Kräften zu unterstützen, stattet im Namen der Versammlung seinen Dank ab für dessen bisherige Mühewaltung und ersucht Hrn. Dr. A. Adler als dessen Stellvertreter das Secretariat zu übernehmen.

Präs. zeigt ferner an, daß von neun Mitgliedern ein Gesuch eingelaufen sei, es mögen die Sitzungen, weil Mehrere abzureisen genöthigt seien, künftigen Freitag den 25. d. geschlossen werden.

Geiger wünscht dagegen, die Versammlung möge beschließen, daß so lange zwei Drittheile der Mitglieder anwesend bleiben wollen, die Berathungen fortgesetzt werden. Es lägen sehr viele dringende Gegenstände zur Erledigung vor, und man dürfe daher an dem vorgeschlagenen Termine die diesjährigen Verhandlungen noch nicht beendigen.

Holdheim schließt sich dem Antrage Geiger's an. So wichtig auch die bisher gepflogenen Verhandlungen über die Liturgie wären, so lägen doch noch wichtigere Fragen

Digitized by Google

zur Entscheidung vor. Er will die Sitzungen bis künftigen Montag den 28. verlängert wissen.

Salomon schließt sich Holdheim's Vorschlag an.

Maier. Geiger's Vorschlag könnte die Sitzungen bis ins Unendliche ausdehnen.

Wechsler. Geiger's Antrag kann nur dahin bestimmt werden, daß, sobald zwei Drittheile nicht mehr anwesend sind, die Sitzungen nicht mehr stattfinden können. Die von den Gemeinden beantragten Gegenstände müssen wenigstens zum Theil verhandelt und die Commissionsarbeiten wenigstens verlesen werden; er schließt sich Holdheim's Vorschlag an.

Jost. Geiger's Vorschlag erscheint als ganz unstatthaft. Es ist, wenn ein Theil der Mitglieder die Versammlung verlassen hat, die Frage, aus welchen Persönlichkeiten die zwei Drittheile bestehen würden. Er wolle damit Niemanden zu nahe treten. Aber wenn gerade die schon vermöge ihrer Stellung und der Größe ihrer Gemeinden einflußreichsten Mitglieder nicht mehr anwesend wären, so könnten gegen die Berathungen alle möglichen Reclamationen sich erheben. Der in den Statuten angegebene Zeitraum von 8 Tagen sei allerdings nicht ausreichend. Je mehr die öffentliche Meinung bei wichtigen Gegenständen zu berücksichtigen sei, je mehr also jedes einzelne Mitglied derselben gegenüber sich über die Motive seiner Abstimmung auszusprechen sich verpflichtet fühle, um so länger würden die Sitzungen dauern. Demnach würde bei der bisherigen Einrichtung ein halbes Säkulum vergehen, ehe nur die wichtigsten Punkte zur Erledigung kommen könnten. Er schlägt daher vor: der Ausschuß möge im Laufe des Jahres die zur Beschlußnahme vorliegenden Gegenstände, als Manuscript gedruckt, zur Kenntniß der einzelnen Mitglieder bringen, ihr schriftliches Gutachten einholen, um auf diese Weise die Berathungen der Versammlungen abzukürzen.

Diesen Vorschlag finden Viele, als dem Zweck mündlicher Verständigung zuwider, ungeeignet.



Digitized by Google

Löwengard stimmt gegen den Antrag Geiger's, weil der Charakter der spätern Verhandlungen sich als ein ganz anderer herausstellen könnte, als der der vollen Versammlung war.

Präs. Die Gemeinden müssen mit ihren Anträgen jedenfalls berücksichtiget werden. Für die noch zu erstattenden Commissionsberichte schlägt er deren lediglichen Druck vor. Das bloße Verlesen derselben, ohne darüber zu diskutiren, wäre deshalb bedenklich, weil dies den Glauben hervorrufen könne, als habe die Versammlung dieselben gebilligt. (Widerspruch von mehreren Seiten.) Was für die 2. Versammlung bestimmt war und ist, das hätte allerdings vor deren Beginn gedruckt werden sollen.

Holdheim. Die Statuten sagen nicht, daß die Commissionsarbeiten vorher gedruckt werden müssen.

Es wird durch Aufstehen und Sitzenbleiben über Geiger's Antrag abgestimmt und derselbe abgelehnt.

Der Vorschlag Holdheim's, die Sitzungen bis Montag zu verlängern, wird dann durch Stimmenmehrheit angenommen.

Holdheim zeigt an, daß die Commission zur Beantwortung der Adressen im Stande sei, die Antworten auf die von Berlin, Breslau und Mannheim eingegangenen Zuschriften vorzulegen.

Ferner setzt der Präs. die Versammlung in Kenntniß, daß von dem geehrten Mitgliede Hrn. Dr. Philippson eine Adresse des Gemeindevorstandes zu Münster überreicht worden sei und solche zu jedermanns Einsicht auf dem Tische niedergelegt worden, da laut frühern Beschlusses weitere Zuschriften nicht mehr verlesen werden könnten.

Tagesordnung. Fortsetzung der Berathungen über die Liturgie.

Präs. Da nun durch Majorität für קריאת התורה (Thoravorlesung) ein dreijähriger Cyclus beliebt worden, so entstehet die Frage: Kann für den zweiten Tag des Schemini-Azerethfestes, welcher bis jetzt durch das Vorlesen des Schlusses und des Anfanges der Thora als Tag der Gesetzfreude bezeich-

Digitized by Google

net worden, dieſe Lection alljährlich beibehalten werden? — Er wolle dieſe Frage zur motivirten Abſtimmung bringen, gebe aber der Verſammlung vorher folgenden Geſichtspunkt anheim: das ganze Succothfeſt ſei זמן שמחתנו (ein Freudenfeſt); es ſchließe ſich als ſolches dem Verſöhnungstage an, da nach der erlangten Verſöhnung die Freude vor Gott im Gemüthe Platz greife. Die Freude ſei daher keine blos irdiſche, ſondern eine höhere: die höchſte Freude des Israeliten aber ſei der Beſitz der Thora, weshalb auch ohne den alljährlichen Beſchluß der letzteren ein Simchath-Thora-Feſt als geeignet erſcheine.

Salomon bemerkt: Im Tempel zu Hamburg feiere man nur alle drei Jahr שמחת תורה und dies halte er für das Angemeſſenſte.

Wechsler. ש"ת habe nicht nur die Bedeutung, daß die Lection der Thora beendigt ſei, ſondern ſei auch ein Erinnerungstag an den großen Lehrer Moſes. Als ſolcher könne das Feſt ferner bezeichnet werden.

Maier. שמחת תורה hat ja eigentlich nur den Charakter eines י"ט שני של ש"ע (2. Tag des Schemini-Azereth- oder Beſchlußfeſtes.) Iſt daher gegen das Vorleſen von וזאת הברכה.

Man ſchreitet zur Abſtimmung.

Jolowicz. וזאת הברכה (der letze Thora-Abſchnitt) iſt nur alle drei Jahre zu leſen.

Löwengard. Ebenſo. ש"ת hat nicht die Bedeutung einer Erinnerung an Moſes. Dieſe Erinnerung iſt nur eine Folge des Vorleſens von וזאת הברכה.

Sobernheim. Ebenſo.

Reiß enthält ſich der Abſtimmung.

Einhorn. וזאת הברכה iſt nur alle drei Jahre zu leſen.

Wagner. Ebenſo.

Kahn. וזאת הברכה iſt alle Jahr zu leſen. Dieſe Inconſequenz der Theorien ſind wir dem Volke ſchuldig. Wir ſagen ja nicht, daß das Feſt ein סיום (Feſt der Beendigung) ſei.

Philippſon. וזאת הברכה alle drei Jahre zu leſen. Ein Feſt der Freude über den Beſitz der Thora haben wir ja ſchon am שבועות (Wochenfeſte.)



Digitized by Google

A. Adler. Ebenso. Einen neuen Zwiespalt zwischen Lehre und Leben dürfen wir nicht hervorrufen.

Auerbach. Ebenso.

Süßkind. Ebenso. Die Erinnerung an den Tod Moses hat sich erst aus dem Vorlesen von האת הברכה entwickelt.

Treuenfels. Jährliches האת הברכה.

Ben Israel. Ebenso.

S. Adler enthält sich der Abstimmung.

Hoffmann. Jährliches האת הברכה.

Güldenstein. Dreijährliches.

Herrheimer. Dreijährliches.

Heß. Jährlich, weil die Gemeinden sonst Opposition machen würden.

Wechsler. Jährlich, als Erinnerung an Moses, so lange nämlich ש"ט שני bleibt.

Geiger. Jährlich, weil man sonst eine neue Lection für diesen Tag suchen müsse. ש"ת solle die Bedeutung eines Schlußtages aller Feste erhalten.

Maier. Dreijährlich.

Salomon. Dreijährlich.

Herzfeld. Jährlich sei das Fest zu feiern, aus dem vom Präs. angegebenen Gesichtspunkte und als geistige Freude; ist aber nicht für das Vorlesen von האת הברכה.

Holdheim. Als ש"ת (Thorafreudenfest) ist die Bedeutung des Tages eine späte. In den ursprünglichen Gebeten wird er nicht als solcher bezeichnet. Erst in den פיוטים (Festgedichten) erscheint er als solcher. Stimmt daher für dreijähriges האת הברכה, jedoch soll die Gedächtnißfeier auf Moses beibehalten werden, so lange der ש"ט שני (zweite Feiertag) bleibt.

Formstecher. Dreijährlich. Eine Erinnerung an den Tod Moses wäre passender am ו' אדר. Gesetzesfreude ist, wie Philippson bereits bemerkt, שבועות (Wochenfest). Als Freudentag wird er sich im Volke dennoch erhalten. Denn schon jetzt ist es ja der Fall, daß diejenigen, welche am meisten die Thora lesen, sich am wenigsten freuen, und diejenigen, welche sich am meisten freuen, am wenigsten die Thora lesen.

Digitized by Google

Gosen. Jährlich. Man kann וזאת הברכה um so eher lesen, als ja die sonstigen Festlectionen auch nur Wiederholungen sind.

Jost enthält sich der Abstimmung. Seine Privatmeinung wäre aber: Die Rabb. Vers. solle dem Volke ein Freudenfest nicht rauben; auch werde dasselbe sich das Fest nicht nehmen lassen; vielmehr wäre es angemessen, jener oft sehr ungebührlichen, mitunter selbst die Würde des Gottesdienstes verletzenden Art, die Freude auszudrücken, durch zweckmäßige Gebräuche eine bessere Richtung und edlere Haltung zu geben.

Hirsch. Dreijährlich. ש"ת ist allerdings nur ein סיום (Fest zum Thoraschluß); eine neue Bedeutung ihm zu unterlegen, ist unstatthaft. Hat man sich einmal für einen dreijährigen Cyclus entschieden, so muß man sich auch die Consequenzen gefallen lassen.

Präs. Jährlich.

Resultat: Für die dreijährliche Lectionen וזאת הברכה und בראשית entscheiden sich 16 Stimmen; für die jährliche Lection 10 Stimmen. Drei enthalten sich der Abstimmung.

Präs. stellt den Antrag: Die Versammlung solle auch entscheiden, ob das Vorlesen mit der hergebrachten נגינה (Melodie) beizubehalten?

Auf die Bemerkung Geiger's: Jeder wisse heut zu Tage, daß die נגינה erst durch die Masorethen eingeführt sei, die Art und Weise des Vorlesens sich aber nach den in den Gemeinden zum Vorlesen vorhandenen Kräften richten müsse, wird obiger Antrag abgelehnt.

Präs. bringt nun folgende Frage zur motivirten Abstimmung:

Sollen auch נביאים וכתובים (Propheten und Hagiographen) mit Auswahl in deutscher Sprache vorgelesen werden?

Jolowicz. Es ist ein Widerspruch, die Thora hebräisch, das Andere deutsch zu verlesen; also auch נביאים und כתובים hebräisch.

Löwengard. Für deutsche Vorlesung.

Digitized by Google

Sobernheim. Ebenso.

Reiß. Hebräisch mit deutscher Uebersetzung; die bisherige הפטרה (Prophetenabschnitt) für gewisse Sabbate beizubehalten.

Einhorn. Deutsch. Es ist schlimm genug, daß wir die Thora noch nicht deutsch vorlesen können.

Wagner. Deutsch.

Kahn. Deutsch; macht jedoch aufmerksam, ob auch aus den Psalmen zu lesen sei, da diese ja ohnehin im Gebete vertreten wären.

Philippson. Deutsch.

A. Adler. Hebräisch mit deutscher Uebersetzung. Dem Volke muß es durch das hebräische Vorlesen derselben zum Bewußtsein kommen, daß נביאים וכתובים gleich heilig mit der Thora sind.

Auerbach, Süßkind, Treuenfels: Deutsch.

Ben Israel. Hebräisch.

S. Adler, Hoffmann, Güldenstein: Deutsch.

Herrheimer. Deutsch; jedoch sollen sich die auszuwählenden Stücke an die Thoravorlesung anschließen.

Heß. Deutsch.

Wechsler. Deutsch.

Geiger. Deutsch. Obgleich er ausdrücklich erklären müsse, daß ihm נביאים und כתובים, als das prophetische Judenthum enthaltend, dem Pentateuch als dem gesetzlichen Theile ganz gleich stehen.

Maier. Sowohl aus Propheten als aus Hagiographen Vormittags deutsch; die Benedictionen, welche sich in ihrer jetzigen Fassung nur auf die Propheten beziehen, können dieser Einrichtung nicht im Wege stehen, da sie in einer deutschen Bearbeitung modificirt werden können.

Salomon. Deutsch; aber nur beim Nachmittags-Gottesdienste.

Herzfeld. Deutsch; aber es soll auch aus den Apokryphen vorgelesen werden, besonders da in diesen Büchern, vorzüglich im Buche der Weisheit, die Unsterblichkeitslehre mehr hervortrete.

Digitized by Google

Holdheim. Deutsch; obgleich ihm die Propheten gleich hoch mit dem Gesetze stehen.

Formstecher. Hebräisch und deutsch.

Gosen. Deutsch.

Hirsch. Deutsch. Gegen A. Adler, welcher mit sich selbst in Widerspruch zu kommen scheine, bemerkt er, dem Volke müsse die Heiligkeit der Propheten durch deren heiligen Inhalt zum Bewußtsein kommen, und darum muß man sie ihm in verständlicher Sprache mittheilen.

Jost. Deutsch. Wünscht einen neuen durchweg sorgfältig zu wählenden Cyclus, wobei nicht immer auf den Inhalt der Sidra Rücksicht genommen zu werden braucht.

Stein. Deutsch. Hält תורה für wichtiger als נביאים וכתובים, da jene das Fundament von diesen bildet. Zugleich weist er auf einen von ihm bearbeiteten neuen Cyclus hin, den er zur Berücksichtigung übergeben wolle.

Resultat: 24 für bloß deutsch

5 für hebräisch mit deutscher Uebersetzung.

Fernere Frage: Soll etwa das Vorlesen aus נביאים und כתובים ohne Unterschied schon beim Morgen-Gottesdienste stattfinden, wo alsdann die ברכה (Benediction) אשר בחר בנביאים (der die Propheten erwählte) nicht ganz statthaft sein möchte? oder soll des Morgens blos aus נביאים und des Nachmittags bloß aus כתובים verlesen werden?

Motivirte Abstimmung.

Jolowicz. Ohne Unterschied und nur Vormittags.

Löwengard. Einmal נביאים, einmal כתובים, aber nur Vormittags.

Sobernheim. Vormittags aus נביאים, Nachmittags aus כתובים.

Reiß. Ebenso.

Einhorn. Nur Vormittags und ohne Unterschied.

Wagner. Nur Vormittags. Die ברכה soll man ändern.

Kahn. Beide Vormittags.

Philippson. Beide Vormittags, aber so: die eigentliche הפטרה aus נביאים und nach תפלה מוסף ein Abschnitt aus כתובים.

Digitized by Google

A. Adler. Jeder Gemeinde sei dies zu überlassen, je nach der Dauer des Gottesdienstes.

Auerbach. Aus Beiden ohne Unterschied. Er stellt übrigens כתובים den נביאים nicht gleich.

Süskind. Nur Vormittags aus נביאים. Wann כתובים vorzulesen, bleibe der Redactions-Commission überlassen.

S. Adler. Vormittags aus נביאים, Nachmittags aus כתובים. Der Nachmittagsgottesdienst ist Lebensbedürfniß geworden. Die Kinder gehen in manchen Orten des Morgens in die Schulen; ebenso können die Dienstboten dem Morgengottesdienste selten beiwohnen.

Ben Israel wie S. Adler.

Hoffmann. Beide Vormittags.

Güldenstein. Beide Vormittags und an jedem Sabbathe aus beiden, weil dadurch die Schwierigkeit von אשר בחר בנביאים gehoben wäre.

Herrheimer. Vormittags נביאים, Nachmittags כתובים.

Heß. Beide Vormittags.

Wechsler. Ebenso.

Geiger. Beide Vormittags. Es wäre schön, wenn ein Nachmittagsgottesdienst eingerichtet würde, aber er ist noch nicht vorhanden.

Maier. Beide Vormittags.

Salomon. Beide Vormittags. Die ganze Bibel ist heilig und nicht bloß ein Theil der Bibel.

Herzfeld. Beide Vormittags, ohne Unterschied.

Holdheim. Ebenso.

Formstecher. Beide Vormittags. Wünscht jedoch, daß ein würdiger Nachmittagsgottesdienst geschaffen werde.

Gosen. Vormittags נביאים, Nachmittags כתובים, Letzteres sei beim Morgengottesdienste durch die Psalmen hinreichend vertreten.

Jost, enthält sich der Abstimmung, weil die Festsetzung dieses Punktes jetzt gleichgültig erscheine und von den Synagogen-Ordnungen abhänge.

Hirsch. Warum Gutes aus den Hagiographen zurückweisen? Ohne Unterschied des Vormittags.

Digitized by Google

**Präs.** Vormittags נביאים, Nachmittags כתובים. Hält jene für wichtiger als dieſe, weil in den Propheten das Hiſtoriſche in den Vordergrund trete.

**Reſultat:** 18 ſtimmen dafür, daß ohne Unterſchied beim Vormittags-Gottesdienſte Stellen aus נביאים und aus כתובים gewählt werden können.

Fernere Frage:

Wie ſoll es mit dem Vorleſen aus dem Buche Eſther gehalten werden? Soll es blos Abends verleſen, des Morgens aber in einer deutſchen Paraphraſe gegeben werden, oder ſoll es bei dem bisherigen Modus ſein Bewenden haben?

Auch hierüber wird motivirte Abſtimmung beliebt.

Jolowicz. Abends deutſch, ohne Wiederholung.

Löwengard will, daß es zur Hälfte des Abends, zur Hälfte des Morgens, aber hebräiſch beibehalten werde. Jedoch ſoll am Sabbath vor- oder nachher über den Inhalt gepredigt werden.

Sobernheim. Abends hebräiſch, Morgens deutſch.

Reiß. Ebenſo.

Einhorn. Des Morgens gar nicht, Abends hebräiſch.

Wagner. Abends hebräiſch, Morgens deutſch.

Kahn enthält ſich der Abſtimmung.

Philippſon. Nur Abends.

A. Adler. Die eine Hälfte des Abends, die andere Morgens, aber immer deutſch.

Auerbach enthält ſich der Abſtimmung.

Süskind. Abends hebräiſch, Morgens Paraphraſe.

Hoffmann. Abends deutſch.

Güldenſtein. Halb Abends, halb Morgens hebräiſch.

**S. Adler.** Abends hebräiſch.

**Ben Israel.** Abends hebräiſch, Morgens deutſch.

**Herrheimer.** Abends Paraphraſe, Morgens hebräiſch; עיקר מצוהה ביום (die Hauptpflicht, das Buch Eſther zu leſen, ſei beim Tage.)

**Heß.** Abends hebräiſch, Morgens Paraphraſe.

Digitized by Google

Wechsler. Abends hebräisch, Morgens kurzes Gebet; wo zwei feierliche Gottesdienste stattfinden, hebräisch getheilt.

Geiger enthält sich der Abstimmung. Jedoch wäre seine Ansicht, Abends hebräisch, Morgens kurze Paraphrase.

Maier enthält sich der Abstimmung.

Salomon. Abends feierlicher Gottesdienst, nebst einem angemessenen Vortrag von Seiten des Volkslehrers, die Bedeutung des Festes, die Nutzanwendung auf unsre Zeit müsse das Thema sein. Morgens Predigt. Soll aber das Buch Esther durchaus im Urterte verlesen werden, so wäre mit dem dritten Kapitel zu beginnen.

Herzfeld. Das Vorlesen ist ein Uebel. Im Buche Esther hat der Name Gott nicht ein einziges Mal Raum gefunden. Für jetzt lese man die Hälfte Abends, die andere Hälfte Morgens.

Holdheim. Morgens Paraphrase. Für Abends enthält er sich der Abstimmung.

Formstecher. Abends hebräisch. Morgens deutsch oder Paraphrase.

Gosen. Ebenso.

Jost enthält sich der Abstimmung, fügt jedoch hinzu, daß ihm die ganze bisherige Art der Purimfeier als einer Umgestaltung bedürftig erscheine.

Hirsch. Abends hebräisch. Was des Morgens geschehen solle, darüber wolle er der Redaction der Liturgie keine Vorschriften machen.

Präs. Abends hebräisch, Morgens Paraphrase.

Resultat: Einstimmigkeit, daß das Buch Esther nicht wiederholt werden solle. Im Uebrigen sind die Stimmen sehr getheilt.

Hiermit wird die Sitzung aufgehoben.

Digitized by Google

## Dreizehnte Sitzung.

(den 23. Juli. Nachmittags.)

Geiger theilt mit, daß die Sabbath-Commission mit ihrer Arbeit so ziemlich zu Ende sei und stellt die Frage, wann sie dieselbe verlesen solle?

Präs. stellt die Anfrage, ob nicht die Statuten (§. 9.) verlangen, daß jeder Commissionsbericht vorerst dem Präsidium eingereicht werden müsse, bevor derselbe bei der Versammlung vorkommen solle? Dieses wird Seitens der Versammlung in Abrede gestellt.

Präs. Die Frage wäre hiernächst: Soll der Bericht noch in diesem Jahre verlesen werden? darüber wolle er später eine Abstimmung veranlassen.

Tagesordnung. Soll das Institut der שבעה קרואים (Aufrufung zur Thora) beibehalten werden?

Der Commissionsbericht mit Ausnahme des Ref. erklärt sich dagegen. Dieser hält für räthlich, es beizubehalten. — An diese Frage knüpft sich auf Anregung Geiger's noch die folgende: Soll die Wiederholung bei מפטיר (Schlußabschnitt) ferner statt haben? Ueber beide Fragen wird zur motivirten Abstimmung geschritten.

Gosen. Ich wünschte, daß die Anordnung der hiesigen Synagoge, nur Einen Segensspruch für alle zur Thora Gerufenen zuletzt zu sprechen, angenommen werde. Der Israelit betrachtet das Aufrufen zur Thora als eine Art Glaubensbekenntniß, als persönliches Anerkenntniß der h. Schrift, fast wie der Christ das Abendmahl. Aber der besondere Segen für jeden ist nicht nothwendig. Für sich wolle er gern auf jeden Segensspruch nach dem Aufrufen verzichten. Er wünscht ferner, daß der מפטיר seine פרשה (Abschnitt) wieder vorlese, um die alte Einrichtung wieder ins Leben zu rufen. — Für Aufrufen und Wiederholung.

Formstecher. Das Institut der שבעה קרואים ist jetzt nur noch Schein, da nach dem ursprünglichen Plan jeder Aufgerufene selbst einen Abschnitt lesen sollte; daher kann es

Digitized by Google

wegfallen, weil ohnedieß die dabei ſtattfindende Beweglichkeit zu ſehr die Andacht ſtört.

Holdheim. Ich bin für die Vereinfachung dieſer hochwichtigen gottesdienſtlichen Handlung, lediglich im Intereſſe ihrer Wirkſamkeit, welche in dem Maße erhöhet werden müßte, als jede Störung, welche durch den Wechſel der Perſonen nothwendig entſteht, aus ihr entfernt würde. Die Angabe des Hrn. Goſen, daß der Jude das Aufrufen zur Thora als eine ſacramentaliſche Handlung betrachte und dieſelbe ſo heilig wie der Chriſt das Abendmahl achte, iſt im Allgemeinen unrichtig, und wäre, wenn dies der Fall ſein ſollte, ein beklagenswerther Irrthum, zu deſſen Beſeitigung es ſchon wünſchenswerth wäre, das Vorleſen der Thora ſo einzurichten, daß ſie vom Volke als ein wirkſames Mittel der Belehrung hochgeachtet, aber nicht zur Veranlaſſung werde, ein Sakrament ins Judenthum hineinzutragen, wo keines, wenigſtens im chriſtlichen Sinne des Wortes, vorhanden iſt.

Stimmt für den Commiſſionsbericht, um die häufige Störung beim Aufrufen zu vermeiden und gerade um dem Irrthum vorzubeugen, daß der Jude das Aufrufen dem Ausſprechen eines Glaubensbekenntniſſes gleichſetze.

Herzfeld. Für den Commiſſionsbericht. Das ſieben bis achtmalige Wiederholen derſelben ברכה (Benediction) erſcheint ihm ſehr ungeeignet.

Salomon. Für den Commiſſionsbericht. Kein Akt iſt mehr geeignet, die Würde des Gottesdienſtes zu verletzen, als das ſogenannte Aufrufen zur Thora. Da iſt ein Kommen und Gehen; der Eine ſpricht den Segen in dieſem, der Andere in jenem Tone; ein Dritter des Hebräiſchen unkundig, giebt Veranlaſſung zu Bemerkungen. Kurz, die Würde des Gottesdienſtes würde nur gewinnen, wenn die קראים weg-blieben.

Maier. Würde ich einen Gottesdienſt nach meiner Idee einrichten können, ſo würde ich mich nimmermehr für die Beibehaltung des Aufrufens ausſprechen, da es in ſeiner jetzigen Geſtalt keine Bedeutung mehr hat und zu mancherlei Störun-

Digitized by Google

gen Veranlaſſung giebt; allein dieſes Inſtitut hat noch tiefe Wurzeln im Volke und ſelbſt die gebildeten Mitglieder der Gemeinden erblicken darin eine Betheiligung am Gottesdienſte, eine Gelegenheit zu frommen Spenden, eine religiöſe, Gott wohlgefällige Handlung. Daher muß ich meinen Antrag auf vorläufige Beibehaltung aufrecht erhalten.

Geiger wie Maier. Hätte ich freie Hand, ſo würde ich קריאת התורה ganz anders einrichten; ſo aber muß man ſich dem Beſtehenden fügen. Aber dem Wiederholen bei מפטיר ſtimme ich entſchieden entgegen.

Wechsler. Ich ſtimme wie Geiger aus denſelben Gründen. Es kommen חייבים (ſolche, die gewiſſer Feierlichkeiten wegen pflichtmäßig aufgerufen werden) u. dgl. vor. Gegen die Wiederholung des מפטיר muß ich mich erklären. Wenn aber eine beſondere Lection ſtatt findet, ſoll es beibehalten werden.

Heß. Ebenſo wie Geiger aus denſelben Gründen. Ueber מפטיר will ich mich der Abſtimmung noch enthalten.

Herrheimer. Ich bin entſchieden gegen die Beibehaltung der ג'קרואים. Unſre Aufgabe iſt, Alles aus dem Volke zu entwurzeln, was unwahr iſt. Wir brauchen nicht frommer zu ſein, als es Moſes war, der in פרשת הקהל (Deuter 31, 12.) nicht geboten, daß Einzelne die Thora vorleſen oder dazu berufen werden ſollen. Auch wird ja z. B. מגילה (Buch Eſther) ohne Unterbrechung durch Aufruf vorgeleſen.

Das Aufrufen gebe zu vielen Streitigkeiten und ſogar zu Proceſſen Anlaß. Die כהנים (Prieſternachkommen) machen ſich hier auch noch geltend. Das Vorleſen aus der Thora hat nur den Zweck, למען ישמעו ולמען ילמדו ויראו (damit ſie hören und damit ſie lernen und Gott fürchten, ibid). Dieſer wird aber durchs Aufrufen eher geſtört als erreicht. Das Volk erklärt es allerdings hier und da für eine Art von Abendmahl. So in einem in ſeinem Rabbinate vorgekommenen Proceſſe erklärte ein Israelite dem Richter, man habe ihn nicht zum Abendmahle zugelaſſen. — Warum auch iſt das weibliche Geſchlecht ausgeſchloſſen, da es doch im Talmud heißt: נשים מברכין על

התורה (Frauen können den Segenspruch über die Thora ebenfalls sprechen) und אשה עולה למנין ז׳ (Frauen sind zur Zahl der sieben Aufgerufenen zulässig)? Sie sind ausgeschlossen מפני כבוד הצבור (weil es sich für Frauen nicht schickt, öffentlich zu fungiren. Megilla 23. a.) was heute, wo Niemand sich selbst vorlesen darf, wegfällt. Viele sind gegen das Aufrufen mit Recht gleichgültig, gelten aber dafür im Volke für פושעי ישראל (Irreligiöse), das soll nicht sein.

Güldenstein. Für Beibehaltung. Schon wegen des finanziellen Schadens, der durch das Weglassen entstehen würde. Verzichten die Gemeinden aber auf den Vortheil, so ist er gegen die ז׳קרואים und gegen Wiederholung des מפטיר.

Hoffmann. ז׳קרואים sollen wegbleiben, weil der Inhalt der Vorlesung dadurch zerrissen wird.

S. Adler. Herrheimer's Einwände gegen die Beibehaltung sind wohl zu beachten. Allein die Betheiligung jedes Einzelnen beim Gottesdienste ist auch zu berücksichtigen. Wenn das weibliche Geschlecht nach der bisherigen Einrichtung nicht betheiligt wird, so wird nach der neuen Einrichtung auch das männliche nicht betheiligt, was doch kein Fortschritt ist.

Da ich mich also vor der Hand für nichts entscheiden kann, so mag die bestehende Anordnung provisorisch beibehalten bleiben.

Für Nichtwiederholung des מפטיר.

Ben Israel. Ich weiß nicht, wie man für den Commissionsbericht stimmen kann, da doch die Mischna ausdrücklich dagegen ist. Stimmt für Beibehaltung der ז׳ קרואים.

Treuenfels. Ich stimme für Beibehaltung des Aufrufens. Wenn man sagt, diese Einrichtung sei störend, so kenne ich Gemeinden, wo es recht ruhig dabei hergeht. Es gilt hier das Sprüchwort: Abusus non tollit usum. ז׳קרואים sollen die Gemeinden betheiligen. Bei מפטיר stimme ich wie Wechsler.

Süßkind. Ich stimme für Beibehaltung des Aufrufens. Der siebente soll jedesmal auch מפטיר sein.

Digitized by Google

Auerbach. Beibehaltung der ו'קרואים. Man muß auf das religiöse Gefühl des Volkes Rücksicht nehmen, und dann ist die Betheiligung der Einzelnen beim Gottesdienste allerdings höchst wichtig. Der Aufgerufene könnte übrigens seinen Abschnitt deutsch selbst vorlesen, da man ja doch das Institut des מתורגמן (Interpreten) einführen will.

A. Adler stimmt für die Aufhebung der ו'קרואים und zwar schon darum, weil das weibliche Geschlecht sich doch nicht bei denselben betheiligen könne, und somit ein Unterschied in religiöser Beziehung zwischen beiden Geschlechtern noch festgehalten wird, während wir die gleiche Berechtigung auf diesem Gebiete herstellen müssen. Man will die ו'קרואים beibehalten, damit die Gemeinde sich beim Gottesdienste betheilige; gerade aus diesem Grunde sollten sie aufgehoben werden. Jetzt betheiligt sich die ganze Gemeinde nicht recht an קריאת התורה, weil ein großer Theil derselben im Irrthum lebt, das Vorlesen sei zunächst nur für die Aufgerufenen; würde keiner besonders zur Thora gerufen, so würde die ganze Gemeinde das Vorlesen als an sie gerichtet betrachten, und sich mehr daran betheiligen.

Philippson. Für Beibehaltung. Das Aufrufen stellt das innige Verhältniß des Individuums zur Thora vor; was sich besonders bei häuslichen Leiden sowohl als Freuden deutlicher zeigt. מפטיר soll dagegen ganz wegfallen, da die הפטרה ja deutsch verlesen werden soll.

Kahn. Ich stimme wie S. Adler für Beibehaltung. Jedoch sollte nur der Erstaufgerufene die erste, und der Letztaufgerufene die letzte ברכה sprechen, da ja überall Einer Viele מוציא (in religiöser Hinsicht vertretend) sein kann.

מפטיר wie Wechsler.

Wagner. Beibehaltung der ו'קרואים wie S. Adler, um die Einzelnen beim Gottesdienste zu betheiligen. Bei מפטיר ist bloß zu beobachten, daß nichts wiederholt werde; wo dies nicht geschieht, wie z. B. an besonderen Fest- und Sabbathtagen, soll es beibehalten werden.

Einhorn. Ich begreife nicht, wie gerade diejenigen,

Digitized by Google

die in der Theorie zur Rechtfertigung der Reform auf das Volksbewußtsein sich berufen, in der Praxis wieder auf dasselbe Bewußtsein sich beziehen, um die Ausführung der Reform zu verhindern. ק'רואים ist schon deßhalb abzuschaffen, weil die Frauen hierbei als von den Wohlthaten der Thora ausgeschlossen erscheinen.

Reiß. Beibehaltung der ק'רואים, schon der häuslichen Feste wegen. מפטיר wie Wechsler. Das Vorlesen aus den Propheten soll durch den Geistlichen geschehen.

Sobernheim. Für Beibehaltung, um das Volk zu betheiligen. Die Wiederholung des מפטיר ist aber nicht statthaft.

Löwengard. Beibehaltung der ק'רואים. מפטיר muß wegbleiben. Es könnte aber an besondern Sabbathen gerade die gewöhnliche Lection suspendirt und an deren Stelle der Maphtir-Abschnitt verlesen werden.

Jolowicz. Ohne Furcht vor der Beschuldigung einer leidigen Consequenzmacherei beantworte ich die vorliegende Frage aus demselben Gesichtspunkte, von welchem wir bei Beantwortung der ersten Frage ausgegangen. Ich sage darum es ist 1) gesetzlich, d. h. nach Schulchan Aruch nothwendig und 2) außer der gesetzlichen Nothwendigkeit ist hier noch eine durch das jüdische Volksbewußtsein gegebene Nothwendigkeit vorhanden. In Betreff des מפטיר aber schließe ich mich ganz Geiger's Vorschlag an.

Hirsch. Es sind hier drei Fragen:

1) Ist es gesetzlich nothwendig, die ק'רואים beizubehalten? Dies stelle ich in Abrede. Die Anordnung der Mischna war eben eine Anordnung eines Gebrauches, kein Gesetz. Es steht uns frei, eine andere Anordnung zu treffen, wenn wir sie passender finden.

2) Ist das Weglassen der ק'רואים rathsam? Dieses verneine ich. Wenn von Streitigkeiten gesprochen ward, so muß der Geistliche durch Aufklärung des Volkes über das Wesen des Aufrufens, diese zu verhindern suchen. Das Berufen auf das Unbetheiligtsein der Frauen beweist nichts; denn der Com-

Digitized by Google

missionsbericht will ja nicht die Frauen betheiligen, sondern auch die Männer ausschließen. Als ein Sakrament betrachtet kein Israelite das Aufrufen. Dieses sei nur eine Redensart, den Christen eine Vorstellung vom Ausschließen beim Aufrufen zu geben. Stimme daher für Beibehaltung.

3. מפטיר betreffend, stimme ich gegen Wiederholung.

Jost. Für die Beibehaltung der קרואים ו' ist in unsrer Zeit, das bloße Herkommen abgerechnet, kein erdenklicher Grund vorhanden, da der Aufgerufene nicht mehr selbst verliest.

Präs. Für Beibehaltung der קרואים ו'. Daß das Judenthum keinen Unterschied zwischen Geistlichen und Laien kenne, tritt beim Aufrufen zur Thora durch die gleiche Berechtigung Aller klar hervor; während beim Gebete die Gemeinde im Ganzen thätig ist, erscheint hier das Individuum beim Gottesdienste fungirend. Daß die Frauen hiervon ausgeschlossen sind, liegt blos in der heilsamen, nie aufzugebenden Trennung der Geschlechter im Synagogenraume, weßhalb auch Kaddisch von den Frauen nicht vorgebetet werden kann. מפטיר wie Geiger, mit Ausnahme der Feste und Festsabbathe.

Nachträglich stimmen noch Holdheim, Herzfeld, Salomon, Maier und Formstecher gegen מפטיר.

Resultat: 20 Stimmen für Beibehaltung der קרואים ו'. Alle mit Ausnahme Gosen's gegen Wiederholung des מפטיר.

Herzfeld möchte nun über die Frage abgestimmt sehen, ob das Institut der קרואים ו' gesetzlich nothwendig sei? Auf die Bemerkung Vieler jedoch, daß in den angegebenen Motiven diese Frage schon beantwortet wäre, nimmt er sie zurück.

Man schreitet zum fünften Punkte des Commissionsberichtes, nämlich, auf welche Weise תקיעה שופר (das Posaune-Blasen) und נטילת לולב (Palmen-Halten) einzurichten sei?

Maier. Sowohl die Mitglieder der Commission als auch mehrere andere Mitglieder der Versammlung wünschen diese Frage noch vertagt und der Begutachtung der Redactions-Commission anheim gegeben.



Digitized by Google

Dieser Vorschlag wird durch Abstimmung mittelst Aufstehens und Sitzenbleibens angenommen.

Hierauf schreitet man zum sechsten Punkte des Commissionsberichtes, nämlich, ob die Orgel beim jüdischen Gottesdienste räthlich und zulässig?

Präs. bemerkt, daß in diesem Betreff von der israelitischen Gemeinde zu Bingen folgender Antrag vorliege (vergl. Anhang II. und XI.):

In unserer Synagoge soll demnächst eine Emporbühne neuangebaut werden, und die Gemeinde-Vorsteher wünschen dabei auf die Placirung einer Orgel Rücksicht zu nehmen. Es wird darum die Anfrage gestellt:

„Ist es erlaubt, an Sabbath- und Festtagen die Gesänge in der Synagoge mit der Orgel begleiten zu lassen? und darf an jenen Tagen dieses Instrument, in Ermangelung eines nichtisraelitischen Organisten, beim öffentlichen Gottesdienste, wo גוירה שמא יתקן כלי שיר wegfällt, auch von einem Juden gespielt werden?"

Präs. bemerkt, es liege über diesen Punkt außer dem Commissionsberichte, welcher die Einführung der Orgel bevorworte, auch ein Ausschußbericht vor.

Es frage sich nun, ob dieser Gegenstand überhaupt jetzt verhandelt werden solle, oder ob derselbe, da die Hauptschwierigkeit doch wohl die wäre, daß die Orgel auch beim Sabbath-Gottesdienste gebraucht und von einem jüdischen Organisten gespielt werden dürfe — der Commission über den Sabbath zu überweisen sei?

Die Versammlung beschließt einstimmig, die Frage über die Zulässigkeit der Orgel sofort zu berathen.

Präs. beruft seinen Stellvertreter auf seinen Platz und verliest von der Tribune herab den in der Beilage (s. Anhang VI.) mitgetheilten Ausschußbericht, welcher sich über die Räthlichkeit und Nothwendigkeit der Orgel in der Synagoge und daß sie von einem Israeliten auch am Sabbath gespielt werden solle, ausspricht.

Digitized by Google

Nachdem der Präsident seinen Sitz wieder eingenommen, stellt er folgende Fragen:

1) Ist die Orgel in der Synagoge zulässig?

Einstimmig und durch Acclamation angenommen.

2) Darf und soll die Orgel auch am Sabbath von einem Israeliten gespielt werden?

Hierüber wird motivirte Abstimmung beantragt, welche folgendes Resultat ergiebt.

Jolowicz. Ja. Verweist noch auf die Schrift: „Die Musik der alten Hebräer von Saalschütz."

Löwengard. Ja. Der Ausspruch אין שבות במקדש (rabbinische Sabbathsatzungen wurden beim Tempeldienste nicht für verpflichtend gehalten) muß auch auf die Synagoge Anwendung finden, nachdem wir nicht mehr um Wiederherstellung des מקדש (Tempels zu Jerusalem) beten wollen.

Sobernheim. Ja.

Reiß enthält sich der Abstimmung, indem er erst wissen müsse, ob die Besorgniß שמא יתקן כלי שיר (man könnte dadurch unwillkürlich eine Einrichtung am Instrumente zu machen verleitet werden) hier anwendbar sei. (Es wird ihm bemerkt, daß die Orgel nie von dem Spielenden gestimmt werde.)

Einhorn. Ja, aus dem von Löwengard beigebrachten Grunde.

Wenn die Talmudisten zwischen Tempel und Synagoge unterscheiden, so liegt der Grund darin, daß sie zur Vollständigkeit des Gottesdienstes das Opfern für nothwendig halten. Wir aber halten die Abstellung des Opfercultus für einen Fortschritt, und somit das אין שבות במקדש auch auf die Synagoge anwendbar.

Wagner. Ja. Gegen die Bemerkung Löwengard's, daß unsere Synagoge dem ehemaligen Tempel gleichzustellen sei, muß ich protestiren; denn demnach wäre nicht nur שבות in der Synagoge, sondern auch wirkliche Arbeit gestattet, wie solches im Tempel der Fall war. Dies אין שבות במקדש ist nur insofern auf unsre Synagoge anwendbar, als Raschi den Ausspruch dahin deutet: im מקדש sei eine Entweihung des



Digitized by Google

Sabbath's nicht zu fürchten, weil כהנים זריזים הם (Prieſter von ſelbſt ſehr genau auf Geſetz achten), und dies gilt allerdings auch von der Synagoge.

Kahn. Ja; und man muß alles aufbieten, daß wir Israeliten zu Organiſten bekommen.

Philippſon, Joſt. Ja

Auerbach. Darf und ſoll.

Süskind. Darf und ſoll.

Treuenfels. Ja, und zwar nicht bloß deßwegen weil es alle פוסקים (Geſetzlehrer) bis auf die ſpäteſten herab erlauben, ſondern auch deßwegen, weil wir in Hinſicht auf das אין שכות במקדש unſern Synagogen und unſerm Gottesdienſte die Rechte des Tempel-Gottesdienſtes vindiciren müſſen, obgleich allerdings nach dem Talmud unſer jetziger Gottesdienſt nur als ein halbberechtigter und ungenügender betrachtet wird.

Ben Israel. Nein; man würde ſich ſonſt auch zu Hauſe zu muſiciren erlauben.

S. Adler. Ja; damit glaube ich aber nicht, in Oppoſition mit dem Talmud zu treten.

Hoffmann. Kann und ſoll.

Güldenſtein. Ebenſo.

Herrheimer. Ebenſo. — Nachträglich motivirt er ſein Votum noch durch folgende Gründe:

1) Muſik wird vom Talmud nicht als Arbeit betrachtet חכמה ואינה מלאכה (ר"ה כ"ט ע"ב Es iſt eine Kunſtübung aber nicht eine Arbeit.) Das Blaſen des Schophar ward am Sabbath nur deßwegen von den Talmudiſten verboten משום גזרה שמא יעבירנו ד' אמות בר"ה (aus Beſorgniß, man möchte den Gegenſtand vier Ellen weit über öffentlichen Raum tragen.) Dieſe Beſorgniß kann doch nun bei der Orgel nicht ſtattfinden.

2) Beim öffentlichen Gottesdienſte iſt גזרה שמא יתקן כלי שיר nicht anwendbar; wie ähnlicher Weiſe am Sabbath das Leſen bei Licht in Gegenwart Anderer geſtattet iſt (ש"ע או"ח רע"ה.) — Auch ließ darum ſchon der ריף (R. Iſaak Alphaſi) in ſeiner Synagoge am Sabbath Schophar blaſen.

Digitized by Google

3) Da wir die Fertigkeit zur Verbesserung oder Anfertigung der Instrumente nicht besitzen, so findet jenes גזרה שמא יתקן nicht statt. (s. ר"מא zu ארח חיים של"ט ש"ע.) Selbst ohne gottesdienstlichen Zweck ist hiernach אין מספקין ביצה ל' im (תוספ' nicht mehr geltend. מספקין heißt aber nach Maimonides in der Erklärung zur Mischna Beza 5. הכאה בצלצול (Zymbeln aufeinander schlagen.)

4) In der Mischna Erubin S. 102 heißt es קושרין נימא בכנור שנפסקה במקדש אבל לא במדינה (Man darf im Tempel eine abgerissene Seite anknüpfen; außerhalb des Tempels darf solches am Sabbath nicht geschehen) also war außerhalb des Tempels קשירה (das Anknüpfen) zwar verboten, das Spielen des Instruments selbst aber erlaubt.

5) Der gottesdienstliche Zweck steht gewiß dem Zwecke לכבוד חתן וכלה (zu Ehren eines Brautpaares) nicht nach, für welchen (ארח חיים של"ה) das Spielenlassen durch einen Nichtisraeliten ausdrücklich gestattet ist.

Heß. Darf und soll.

Wechsler. Ja, und verweist auf den Bericht der Commission über den Sabbath (deren Mitglied er sei), der jede Beschäftigung für erlaubt wissen will, welche die Weihe des Gottesdienstes erhöhet und eine Störung der Ruhe in solcher Beschäftigung nicht für Arbeit erklären kann.

Geiger wie Wechsler mit Hinweisung auf מלה דוחי שבת (Beschneidung verdrängt den Sabbath) עבדה דוחה שבת (Tempeldienst verdrängt den Sabbath) u. dgl. Auch im Hause ist das Musiciren nicht nur zu erlauben, sondern erscheint im höchsten Grade wünschenswerth, weil es dem Gemüthe die Weihe gibt, die der Idee des Sabbaths entspricht.

Maier. Ja, wir müssen unsern מקדש מעט (kleinen Tempel) zu einem wirklichen מקדש (heiligen Tempel) machen.

Salomon. Ja; weil es vernünftig ist, weil es theologisch erlaubt ist. Außerdem sei die Musik eine dem Sabbath sehr angemessene Beschäftigung, sie beschäftigt und ergötzt zugleich.

Herzfeld. Ja, מלאכה (Arbeit) zur Hebung des Got-

Digitized by Google

tesdienſtes dünkt ihm erlaubt. Er ſtimmt für die häusliche Muſik am Sabbath; der Ausdruck שבות iſt nicht anwendbar, ſondern nur גזרה.

Holdheim. Die Orgel darf und ſoll am Sabbath von einem Israeliten geſpielt werden, und zwar nicht deßhalb, weil anſcheinend die Caſuiſten es geſtatten, weil Muſiciren als eine künſtliſche Thätigkeit nicht in den Begriff der am Sabbath verbotenen Werke gehört, ſondern weil eine ſolche der Verherrlichung des Gottesdienſtes dienende Arbeit bibliſch gar nicht verboten ſein kann. Wir haben faſt einſtimmig die Bitte um Rückkehr nach Jeruſalem und die Wiederherſtellung des Opfercultus aus unſern Gebeten entfernt und haben es hiemit deutlich ausgeſprochen, daß unſere Gotteshäuſer dem Tempel zu Jeruſalem gleichſtehen, daß unſer Gottesdienſt mit ſeiner Innerlichkeit höher als der Opferdienſt ſei und denſelben für alle Zukunft erſetze und entbehrlich mache. Wenn nun der Opfercultus an ſich keine Verletzung des Sabbaths war, wenn die denſelben begleitende Inſtrumentalmuſik ihm noch eine höhere Weihe gab, warum ſollte dieſes bei unſerm, nach unſrer Ueberzeugung höher ſtehenden Gottesdienſte weniger der Fall ſein? Wenn wir den Geiſt der Bibel befragen, kann darüber kein Zweifel obwalten. Der talmudiſche Standpunkt kann uns aber hierin nicht genügen, weil auf ihm nur der Opfercultus in ſolcher Beziehung als der allein berechtigte erſcheint. Er beruft ſich noch auf ſeine Schrift über die Beſchneidung, wo er dieſen Punkt ausführlicher erörtert habe.

Hinſichtlich des Muſicirens außer dem Gottesdienſte, ſchließe er ſich der Anſicht an, daß es wünſchenswerth ſei.

Formſtecher. Ja; das Volksbewußtſein macht ſich hier geltend und wünſcht es.

Goſen enthält ſich der Abſtimmung. Will erſt den Bericht der Sabbath-Commiſſion abwarten.

Hirſch. Ja, alle שבש (Beſorgniſſe) des Talmuds ſollten endlich zuſammen aufgegeben werden, indem dieſe gerade ſo Viele die Religion entfremdet haben.

A. Adler. Ja.

Digitized by Google

Präs. Ja; auch er ist für die häusliche Musik am Sabbath, da sie das Gemüth erhebe und erfreue, also das sabbathliche Seelenvergnügen (ענג שבת) befördern.

Resultat: Mit Ausnahme Einer Stimme wird von allen Mitstimmenden die Frage:

Darf und soll die Orgel auch am Sabbath von einem Israeliten gespielt werden?

einstimmig bejahet. 2 haben sich der Abstimmung enthalten.

Die Sitzung wird aufgehoben.

Nach beendigter Sitzung ladet Präs. die versammelten Mitglieder ein, bis nach Entfernung des verehrl. Publikums im Saale zu verweilen, da er ihnen eine vertrauliche Mittheilung zu machen habe.

Diese ist folgenden Inhalts:

Von dem Kön. preuß. Regimentsarzte zu Berlin, Herrn Dr. Th. Fr. Baltz, ist ein Sendschreiben an die Rabb. Vers. eingelaufen, die Beschneidung betreffend. Dasselbe wird verlesen. Der Abfasser, dessen Zuschrift von wohlwollender Gesinnung zeugt, legt darin vom humanen und medizinischen Standpunkte aus über die genannte religiöse Handlung seine Ansicht dar; eine vieljährige, ausgebreitete Praxis habe ihn überzeugt, daß die Beschneidung, besonders wie sie bisher sei geübt worden, nicht selten für das spätere Leben von verderblichen Folgen gewesen; sie gebe oft zu geschlechtlichen Krankheiten, in manchen Fällen zur Impotenz Veranlassung. Er schlägt daher vor, wenn man dieselbe nicht gänzlich abstellen wolle oder könne, sie doch auf eine Weise vorzunehmen, daß dadurch keine Gefahr und weniger schlimme Folgen zu befürchten seien.

Die Versammlung beschließt:

Es sei die wohlwollende Absicht des geehrten Einsenders dankbar anzuerkennen; was die bezeichneten schädlichen Folgen der Beschneidung betrifft, so sprechen sich andere Mediziner in anderem Sinn aus, und möchte auch die Lebenserfahrung, wie z. B. die anerkannte Fruchtbarkeit jüdischer Ehen, das

Digitized by Google

Gegentheil beweisen. Jedenfalls sei der Gegenstand von höchster Wichtigkeit, aber eben deßhalb zur Berathung noch nicht reif. Anbelangend die Art und Weise, wie jene Handlung vorgenommen werde, so haben die meisten deutschen Regierungen dieser Angelegenheit ihre Fürsorge zugewendet und dieselbe unter medizinisch-polizeiliche Controlle gestellt. Die Rabb. Vers., welche bereits im vorigen Jahre hierüber verhandelt hat (Br. Prot. S. 43.), wird nicht versäumen, auf den Gegenstand zurückzukommen und sodann auch das im Archive aufzubewahrende Schreiben des geehrten Einsenders zu Rathe ziehen.

## Vierzehnte Sitzung.

(den 24. Juli. Vormittags.)

Nach Verlesen des Protokolls vom 22. zeigt der erste Secretär, Hr. Dr. Jost, an, daß er am heutigen Tage verreisen werde, dankt für das ihm geschenkte Vertrauen und drückt sein herzliches Bedauern aus, daß er verhindert sei, den Verhandlungen bis zum Schlusse anzuwohnen.

Präs. bezeigt dem Hrn. Secretär im Namen der Versammlung für die seitherige so tüchtige Führung der Protokolle nochmals den wärmsten Dank, in welchen die anwesenden Mitglieder durch Acclamation einstimmen.

Präs. eröffnet der Versammlung, daß zu den Beweisen inniger Theilnahme, welche unsern Verhandlungen in der hiesigen israelitischen Gemeinde geworden, noch ein neuer hinzugekommen sei, indem die löbliche Gesellschaft zum „Frankfurter Adler" an die Versammlung die Einladung zu einer geselligen Unterhaltung auf den Abend vom 26. dieses gerichtet habe. Ferner theilt derselbe mit, daß die löbliche Theaterdirektion zu Ehren der anwesenden Rabbinen „Nathan der Weise" in Scene gesetzt, und dieselben durch ihn schriftlich zu dieser Vorstellung, für welche sie den Mitgliedern eine

Digitized by Google

Anzahl Logenplätze reservirt habe, einladen lasse. Beide Einladungen werden mit der Aeußerung aufrichtigen Dankes angenommen.

Präs. bemerkt, daß Hr. Bezirksrabbiner Reiß, welchen ein plötzlich eingetretener Trauerfall zur sofortigen Abreise nöthigt, ihm den Wunsch geäußert habe, es möchte noch während seiner Anwesenheit, der Ort für die nächste Rabb. Vers. bestimmt werden.

Nach einer Darlegung der Verhältnisse von Seiten Dr. Geiger's mit Bezugnahme auf das schon erwähnte Schreiben des Obervorsteher-Collegiums wird Breslau als nächstjähriger Versammlungsort einstimmig angenommen.

Reiß ergreift das Wort und bedauert, daß er die Versammlung schon verlassen müsse. Er freut sich, seinen Gemeinden sagen zu können, daß ihr Vertrauen nicht getäuscht worden. Diese haben, zu bescheiden ihre Gesinnungen in einer Adresse auszudrücken, ihn aufgefordert, der Versammlung anzuwohnen, um damit ihre Theilnahme für dieselbe an den Tag zu legen. Wenn er uun auch nicht immer mit der Majorität stimmen konnte, so habe er doch erfahren, daß die redlichsten Bestrebungen für Belebung der Religion diese Berathungen leiteten, indem die Versammlung jeder Gesinnung ihr Recht widerfahren lasse. Ein Geist der Mäßigung, der jeder Ansicht ungescheut sich auszusprechen gestatte, leite die Versammlung, und sie berücksichtige auch die Bedürfnisse der Landgemeinden, welche langsam, aber sicher vorwärts schreiten. Er wünscht, daß Gott ihre Arbeit segnen möge, und daß namentlich durch einen Gottesdienst, wie er aus den gefaßten Beschlüssen hervorgehen werde, unsere Religion wieder ihren alten Glanz erlangen und die israelitische Gemeinde Frankfurts auch in dieser Beziehung ihre frühere Bedeutung als Mustergemeinde für Israel geltend machen möge.

Der Präs. drückt das Beileid der Versammlung über den Trauerfall aus, der ein so würdiges Mitglied vor dem Schlusse der Verhandlungen abberufe und wünscht Herrn Reiß, in der Hoffnung, ihn nächstes Jahr in Breslau zu sehen, ein herzliches Lebewohl, in welches die anwesenden Mitglieder, sich von ihren Sitzen erhebend, einstimmen. Hr. Reiß verläßt den Saal.

Digitized by Google

**Tagesordnung: Bericht der Commission zur Beantwortung der Adressen.**

**Zur Vorlage bereit sind die Antworten nach Berlin, Breslau und Mannheim.**

Philippson, als Referent, verliest folgenden Entwurf der Antwort an die „Genossenschaft für Reform im Judenthume" zu Berlin:

Mit hohem Interesse haben die Mitglieder der zweiten Rabb. Vers. vom Beginne an diejenige Bewegung im Judenthume wahrgenommen, welche durch Ihre Genossenschaft hervorgerufen worden. Daß diese hervorgegangen aus dem Bedürfnisse, das bürgerliche Leben, in welches der Israelite mit vollem Bewußtsein und ganzer Kraft eingetreten, und die Formen des Judenthums in eine wesenhafte und beseelende Einheit zu bringen, haben sie immer erkannt. Daß die Genossenschaft im Drängen dieses Bedürfnisses sich bis jetzt nicht hat hinreißen lassen, selbstständig die Bahn der Umgestaltung zu betreten, und, einerseits den Blick nach den Rabbiner-Versammlungen gerichtet, andrerseits als Ziel eine Synode anstrebend, nur die allseitige Bethätigung des Reformbedürfnisses gesucht hat: wußten sie ihr stets Dank.

Um so innigere Freude und Befriedigung hat die zweite Rabb. Vers. selbst empfunden, als sie eine würdige Deputation der Genossenschaft, versehen mit einer unmittelbar an sie gerichteten Denkschrift, in ihre Mitte eintreten sah, und sich durch die in dieser ausgesprochenen Ansichten und Wünsche, so wie durch vielfache persönliche Besprechungen mit Ihren Herren Deputirten in jener erfreulichen Ueberzeugung wesentlich befestigte. Das Bewußtsein der religiösen Gemeinschaft, welches alle Bekenner der israelitischen Religion vereinigt, kann dadurch nur erhöht und erkräftigt werden, daß alle Strebenden in Israel sich begegnen und einander nähern.

Da wir in unseren öffentlichen Verhandlungen öfters Gelegenheit hatten, den Grundsatz auszusprechen, daß das Judenthum keinen Unterschied zwischen Rabbinen und Laien anerkenne, kann es uns nur um so mehr freuen, wenn das Bedürfniß nach Reform nicht bloß in der Ueberzeugung der Rabbinen, sondern auch innerhalb der Gemeinden seinen festen Boden findet, so daß wir dieses ernste Streben nach Abhülfe und Befriedigung als ein ächt religiöses gerne anerkennen, und nur den innigen Wunsch hegen, daß dieses Streben bei seiner allmähligen Ausbreitung nur solche Wege einschlagen möge, wodurch die Einheit unserer Glaubensgenossen nicht gelöst werde.

Sie haben den Wunsch ausgesprochen, in Ihren ferneren Bestre-

Digitized by Google

bungen mit den unſrigen Hand in Hand zu geben, den Wunſch, denjenigen Wechſelverkehr zwiſchen Ihrem und unſerm Inſtitute eintreten zu ſehen, aus welchem ein heilſamer Erfolg für die Geſammtentwickelung des Judenthums hervorgehen ſoll. Auch wir ſind der Ueberzeugung, daß ein derartiges Zuſammenwirken von wahrhaft ſegensreichen Folgen ſein könne; und wie wir uns gern der Hoffnung hingeben, daß Ihre Beſtrebungen den Boden ſchaffen werden, auf welchem ſich die Reſultate unſeres Inſtituts verwirklichen können, ſo werden Sie uns als Geſammtheit und als Einzelne ſtets bereit finden, Ihre Beſtrebungen mit unſeren Kräften zu unterſtützen, wenn dieſelben mit denjenigen Prinzipien übereinſtimmen, von welchen wir bei einer Reform im Judenthume ausgehen zu müſſen glauben.

Auf den Gang, den Ihre Beſtrebungen nehmen, und auf die Geſtaltung, welche dieſelben durch Erzielung einer Synode gewinnen werden, halten wir unſere Augen vertrauensvoll gerichtet, und wünſchen, daß jene zu einem mit unſeren Ueberzeugungen und Grundſätzen übereinſtimmenden Ziele durch den Beiſtand und Segen des einigen Gottes gelangen und wahrhaft gedeihen mögen!

Präſ. Der Entwurf iſt ſehr gut abgefaßt, doch möchte es gerathen ſein, denſelben paſſusweiſe zu vernehmen, um dadurch zu erkennen zu geben, daß man einem ſo wichtigen Gegenſtande die volle Aufmerkſamkeit zugewendet habe.

Philippſon lieſt. Bei den Worten: „aus dem Bedürfniſſe hervorgegangen“ entſpinnt ſich eine Debatte.

Holdheim wünſcht, „aus dem religiöſen Bedürfniſſe“: weil das Bedürfniß, die Lehre mit dem Leben auszugleichen, nicht aus der Sucht nach Bequemlichkeit hervorgehe, indem dieſer Genoſſenſchaft Männer angehören, welche ſich von den beſtehenden Formen längſt losgeſagt haben und von ihnen durchaus nicht mehr behindert werden, der Indifferentismus auch ein ſolches Bedürfniß der Ausgleichung nie gefühlt habe. Dieſe Bewegung ſei das Reſultat eines ächt religiöſen Dranges, welcher wiederum religiöſes Leben fordere, wie es dem Geiſte der Gegenwart angemeſſen ſei.

Heß ſchließt ſich dem Vorſchlage Holdheim's an. Es ſei der Genoſſenſchaft nicht um ein Materielles zu thun. Die jüdiſche Religion ſei einſt mit dem Staate innig verbunden geweſen und fordere auch in der Gegenwart ein völliges Einleben

Digitized by Google

in den Staat; dieſes Bedürfniß ſei unſtreitig als ein religiöſes zu bezeichnen.

Wechsler. Der Zwieſpalt zwiſchen Lehre und Leben ſei nicht der einzige Grund zur Reform, ſondern die äußere Erſcheinung der Religion ſei vielmehr mit der innern Religioſität in Widerſpruch gerathen, und dieſer fordere eine Ausgleichung. Er wünſcht eine Aenderung des ganzen Paſſus.

Geiger ſtimmt bei, daß nicht bloß ein Widerſpruch zwiſchen Lehre und Leben auszugleichen ſei, ſondern zugleich die aus der höhern Bildung der Gegenwart hervorgegangenen Anſchauungen, welche ebenfalls ihre Rechte geltend machen, mit dem Herkömmlichen auf religiöſem Gebiete in Einklang gebracht werden müßten. Wünſcht daher die Faſſung, „aus religiöſem Bedürfniſſe und dem Bedürfniſſe ꝛc.“

Hirſch ſtimmt mit Holdheim. Man müſſe erſt klar machen, was Leben heiße. Es handelt ſich hier gewiß nicht um eine Bequemlichkeits-Theorie. Die Religion fordert immer Opfer, und am wenigſten kann ſich eine Rabbiner-Verſammlung darauf einlaſſen, das Leben bequem zu machen. Unter Leben aber ſind alle höhern Bedürfniſſe des Geiſtes verſtanden. Das Judenthum hat gerade das charakteriſtiſche Moment, ſich auf Erden zu verwirklichen. Dieſes iſt nur im Staate — dieſen in ſeiner höchſten Bedeutung gefaßt — möglich. Er bemerkt gegen Geiger, daß die von ihm vorgeſchlagene Faſſung zu dem Mißverſtande führen könne, als wäre das Leben in der bezeichneten höhere Bedeutung etwas der Religion Fremdes. Schlägt die Faſſung vor: „das religiöſe Bedürfniß, die Lehre im Leben zu verwirklichen.“

Löwengard bemerkt gegen Holdheim, man wolle bürgerlicher ſein, als das allgemeine Bürgerthum. Er trägt Bedenken, das bürgerliche Leben geradezu als ein religiöſes Leben zu betrachten. Wo Religion und Leben im Widerſpruch ſtehen, da dürfe der Israelite ſeine Religion nicht dieſem zum Opfer bringen. Das Familienleben war und iſt noch heilig. Nicht in dem menſchlichen Leben überhaupt, nur zwiſchen dem bürgerlichen Leben, wie es einmal gegeben ſei und der religiöſen Anſchauung beſtehe der Widerſpruch.

Digitized by Google

Jolowicz hält sich an die Worte des Aufrufs der Genossenschaft, welche ein wahrhaft religiöses Bedürfniß beurkunden. Nicht von einer Ausgleichung zwischen Lehre und Leben sei dort die Rede; der Aufruf dringe vielmehr darauf, den Glauben unsers Herzens in Einklang mit der in Stagnation gerathenen Religion zu bringen. Man hat nirgends auf ein bürgerliches Leben hingewiesen.

Auerbach: Das Leben muß aus Religion mit der Religion ausgeglichen werden. Das ist eben der innere Widerspruch, daß das Leben nicht mit der Religion in Einklang ist. Woher sind denn die veränderten Anschauungen entstanden? Aus dem veränderten Leben. Die höchste Aufgabe des Judenthums aber ist, daß das Leben von der Religion ganz erfüllt, gleichsam durchtränkt werde, wo alsdann ein Widerspruch nicht stattfinden kann. Es kann damit nicht gemeint sein, daß wir die Religion in den Staat aufgehn lassen. Der Begriff des Staates umfaßt aber zugleich den ganzen Schatz des gemeinschaftlichen höheren Geisteslebens. Wir müssen uns an diesem betheiligen, damit die Religion wieder ihren vollen Ausdruck im Leben finde und dieses durch sie geheiligt werde. — Stimmt daher für den Vorschlag Holdheims.

Salomon. Wer den Geist der mosaischen Lehre kennt, weiß, daß ihrem Wesen nach Staatsdienst — Gottesdienst ist; selbst im Decalog sei die Verheißung von Lohn lediglich in Bezug auf's Leben im Lande למען יאריכן ימיך על האדמה (damit du lange lebest auf dem Erdreiche ꝛc. Deut. 11, 21.) gegeben. Der Ort hat sich geändert, nicht aber die Idee. Auch die Propheten stellen das Betheiligen sogar an dem fremden Staatsleben als Gottes Anordnung hin ודרשו את שלום העיר וגו׳ (Strebet nach der Wohlfahrt der Stadt ꝛc. Jer. 29, 7.) Es ist daher auf das Wort „religiös" allerdings Nachdruck zu legen (er würde den Ausdruck „heilig" vorschlagen). Der Israelite wird von seiner Religion verpflichtet, dem Lande, in welchem er lebt und den Schutz der Gesetze genießt, seine Kraft und sein Leben zu widmen.

Maier. Ein Zusatz ist nöthig, schon um dem Vorwurfe

Digitized by Google

zu begegnen, die Reform ſtrebe das Irreligiöſe zu legitimiren. Es iſt hier zweierlei zu berückſichtigen: 1., der innere Widerſpruch, in welchen die Religion mit der heutigen Ueberzeugung gerathen ſei; 2., die Lehre und das Leben auszugleichen. Schlägt daher die ungefähre Faſſung vor: „aus dem religiöſen Bedürfniſſe, das Bekenntniß mit der Ueberzeugung und die Lehre mit dem Leben auszugleichen."

(Mehrſeitige Reclamationen gegen den Ausdruck „Bekenntniß").

Joſt verzichtet auf das Wort. Er findet jedoch Veranlaſſung zu bemerken, daß, wie intereſſant auch die Entwickelung vieler Anſichten bei jedem wichtigen Ausdrucke ſei und ferner noch ſein möchte, dieſe Weiſe der Behandlung einer Adreſſe nur dahin führen werde, dieſelbe niemals zu beendigen, indem jeder wichtige Paſſus und jeder neue Vorſchlag wieder eine Reihe von Diskuſſionen hervorrufen würde. Bei einer Adreſſe handle es ſich nur um den Ausdruck der Geſinnung und zwar in angemeſſener Art. Ueber erſtere ſei man leicht einverſtanden, und höchſtens könne hie und da eine kleine Aenderung gewünſcht werden. Was aber die diplomatiſche Faſſung betreffe, ſo müſſe er den Wunſch äußern, daß derſelben, weil ſie von allen Mitgliedern der Verſammlung vertreten werden müſſe, die ſtrengſte Sorgfalt gewidmet würde, und dies um ſo mehr, als es ſich nicht eigne, öffentlich über die Wahl eines Ausdrucks in ſtyliſtiſcher Hinſicht zu discutiren.

Geiger macht den Vorſchlag: Es werde der Entwurf bloß im Allgemeinen angenommen und die weitere Verſtändigung über die Faſſung der Commiſſion mit Zuziehung des Präſidenten oder auch Vicepräſidenten überlaſſen.

Wird nicht unterſtützt.

Der Präſident erklärt ſich ebenfalls für den Zuſatz „religiös". Er wiſſe in der That nicht, warum man daran Anſtoß nehme, da wir ja nur ausſprechen wollen, daß die Genoſſenſchaft ein religiöſes Bedürfniß bekundet habe, und dieſes wird wohl von uns allen anerkannt.

Digitized by Google

Man ſchreitet zur Abſtimmung.

Holdheim's Vorſchlag wird durch Aufſtehen und Sitzenbleiben mit 22 Stimmen angenommen.

Der Referent fährt fort.

Bei dem Satze „andrerſeits als Ziel eine Synode anſtrebend" entſteht Widerſpruch, weil die Verſammlung ſich damit über einen Gegenſtand ausſpreche, der zuvor einer reiflichen Erwägung bedürfe.

Ref. erklärt, daß hier durchaus nur das Factiſche gegeben, eine Synode an ſich aber weder gebilligt noch gemißbilligt werden ſolle.

Es wird weiter verleſen.

Bei dem Paſſus „Um ſo innigere Freude und Befriedigung ꝛc." bemerkt der Präſ., das Wort „Befriedigung" könne wegbleiben. Die Genoſſenſchaft gehe ihren beſonderen Weg.

Einhorn. Es ſolle damit angedeutet werden, daß auch die Rabbiner das Bedürfniß der Reform fühlen, welches gerade hervorzuheben ſei, weil die Genoſſenſchaft ſage: die Laien empfänden das Bedürfniß, die Rabbinen ſeien die Wiſſenden.

Holdheim. Eine ſolche Manifeſtation aus der Mitte einer Gemeinde müſſe uns allerdings zur Befriedigung gereichen. Dieſes ſoll damit angedeutet werden. Auch an den Orten, wo wir nicht ſind, wünſchen wir, daß für die Reform gewirkt werde. Man hat früher den Rabbinen vorgeworfen, daß das Verlangen nach Reform in den Gemeinden nicht vorhanden ſei und erſt durch ſie hervorgerufen werde. Dagegen zeuge nun die Genoſſenſchaft.

Herzfeld erklärt ſich gegen das Wort Befriedigung, weil es ſich nur für eine höhere Inſtanz zieme, was wir doch nicht ſeien.

Hirſch und Maier ſtimmen dem vollkommen bei.

Einhorn hebt hervor, daß von einer Unterordnung nicht die Rede ſein könne.

Präſ. Bei einem Streben, deſſen Ziel wir noch nicht vor Augen haben, können wir nicht von Befriedigung ſprechen. Dieſe ſetzt eine Erreichung des Angeſtrebten voraus.

Digitized by Google

Holdheim. Es liege hier etwas ganz Anderes vor, als durch die Adressen der Gemeinden sich gezeigt habe. Man könne nicht so sicher wissen, ob die Vorstände ganz die Ansichten der Gemeinde aussprechen.

Durch Aufstehen und Sitzenbleiben wird das Wort „Befriedigung" mit 17 Stimmen angenommen.

Ref. liest weiter.

„Das Bewußtsein ꝛc. kann dadurch nur erhöht ꝛc."

Jost macht darauf aufmerksam, daß in den angenommenen drei ersten Perioden Einiges ihm formell einer Abänderung zu bedürfen scheine, welches jedoch füglich der Redaction überlassen bleiben könne. Man stimmt ihm bei.

Ref. fährt fort.

„Da wir ꝛc." bis „Einheit unserer Glaubensgenossen nicht gefährdet werde ꝛc." Wird angenommen, doch soll es statt: „intelligenten Mitgliedern der Gemeinde" heißen „innerhalb der Gemeinden." — Ebenso statt: „Glaubensgenossen" „Glaubensgenossenschaft" und statt: „gelöst" „gefährdet."

In dem Passus:

„Auch wir sind der Ueberzeugung ꝛc." daß Ihre Bestrebungen uns unterstützen, den Boden zu schaffen" wird an dem Worte „schaffen" Anstand genommen.

Holdheim vertheidigt den Ausdruck: auch die Rabbiner müssen sich in ihren Gemeinden besonders auf dem Lande vielfach den Boden erst schaffen.

Auerbach entgegnet: „den Boden schaffen" würde voraussetzen, daß für unsere Bestrebungen noch gar kein Boden vorhanden sei, was man doch nicht sagen wolle und was auch undankbar gegen die Gemeinden wäre, welche uns ihre Gesinnungen durch Adressen bewiesen haben.

Löwengard. Wir wollen keinen Boden für weitere Reformen schaffen. Wir müssen reformiren, wo der Zwiespalt ins Bewußtsein getreten ist, dürfen diesen aber nicht hervorrufen.

Es wird anstatt „schaffen" gewinnen gesetzt.

Der Schluß des Satzes:

„wenn dieselben mit denjenigen Prinzipien übereinstimmen,

von welchen wir bei einer Reform im Judenthume ausgehen zu müſſen glauben", giebt zu weiterer Debatte Anlaß.

Kahn tadelt, daß in dem Entwurfe nur von Reform die Rede ſei, nicht aber von dem Poſitiven. Es ſei nicht geſagt, was unſer Prinzip ſei. Wir wollen aber nicht bloß reformiren, ſondern auch erhalten. Er ſchlägt den Zuſatz vor: auf dem poſitiven Gebiete.

Formſtecher. Wir verweiſen die Genoſſenſchaft auf unſre Prinzipien, ohne daß wir ſie ausgeſprochen.

Holdheim. Unſre Thätigkeit in der vorjährigen und diesjährigen Verſammlung war keineswegs principlos, wenn wir auch Principien als ſolche nicht ausſprachen und darüber nicht verhandelt haben. Man hat das vage Prinzip eines „poſitiv-hiſtoriſchen" Judenthums in unſere Verhandlungen geworfen, aber wenn wir dieſes auch anerkennen, ſo hat man ſich durchaus noch nicht darüber verſtändigt, was damit gemeint ſei.

Einhorn ſtimmt Holdheim bei.

Heß ſchlägt vor, ſtatt „Principien" Standpunkt zu ſetzen.

Formſtecher bemerkt, er wolle das Wort „Prinzipien" bloß deßhalb nicht in unſere Antwort aufgenommen wiſſen, weil wir ja Niemanden zumuthen könnten, dieſelben zu errathen.

Der Präſ. ſchlägt vor: „poſitiv-hiſtoriſchen Standpunkt" zu ſetzen, indem er mit Kahn übereinſtimme, es ſei nöthig, nicht bloß zu negiren, ſondern auch zu erhalten.

A. Adler. Von unſerm Principe aus iſt kein Schisma möglich; aber poſitiv-hiſtoriſch läßt ein Schisma zu. Prinzipien haben wir in concreto ausgeſprochen.

Wechsler. Der Paſſus ſolle nicht unſere Prinzipien an den Tag legen, ſondern nur im Allgemeinen ſagen, daß wir gerne mit der Genoſſenſchaft Hand in Hand gehen, ſo lange ſie mit uns gehen wolle.

Auerbach erklärt ſich für Beibehaltung des Wortes.

Dabei bemerkt er, daß man, wenn von Prinzipien die Rede ist, häufig Prinzip des Judenthums und Prinzip der Reform verwechsle.

Der Passus der Commission wird durch Aufstehen und Sitzenbleiben angenommen.

In dem folgenden Passus wird sodann, nach einigen kurzen Erörterungen, statt „vertrauensvoll" — „mit voller Aufmerksamkeit" beliebt.

Die Worte: „und wünschen, daß jene zu einem ꝛc." finden Anstand, weil man dieselben zugleich auf die im Vorhergehenden erwähnte Synode beziehe, über welche sich die Versammlung nur nach reiflicher Prüfung aussprechen könne.

Holdheim. Wir drücken nur aus, daß die Rabb. Vers. nicht der einzige Weg sei, die Reform herbeizuführen. Unser Wunsch bezieht sich nur auf das Gelingen der Bestrebungen außerhalb der Versammlung.

Einhorn. Die Commission wollte mit der Hinweisung auf die von der Genossenschaft beabsichtigte Berufung einer Synode dieser nicht etwa eine Berechtigung zugestehen, sondern lediglich ein Faktum erwähnen.

Herrheimer. Der Satz in Bezug auf die Synode ist wegzulassen. Wir wollen hier nicht aussprechen, daß eine Synode als höchster Appellationshof anzuerkennen und der Rabb. Vers. die Competenz in den Reformangelegenheiten abzusprechen sei.

Auerbach schlägt vor, die Fassung so einzurichten, daß mit den Worten „wir wünschen" ein neuer Satz begonnen werde, wodurch die geäußerten Bedenklichkeiten gehoben seien.

Maier. Auch ich bin für Synoden. Woher die Furcht vor denselben? Ich glaube, daß die Reform ohne Synode nicht möglich sei.

Der Präs. bedauert, daß die Versammlung durch die Kürze der Zeit und die überhäuften Arbeiten in die Nothwendigkeit versetzt worden sei, über ein solches Aktenstück abzustimmen ohne daß die Mitglieder es vorher gelesen und bei

Digitized by Google

der Berathung vor sich haben, welches eigentlich durchaus erforderlich wäre.

Auerbach's Vorschlag wird angenommen.

Der ganze Entwurf wird sodann mit den beschlossenen Modifikationen einstimmig angenommen.

Löwengard gibt nachträglich zu Protokoll, daß er sich mit der Fassung der Adresse „an die Berliner Reformgenossenschaft" im Ganzen einverstanden erkläre, sich aber gegen die beliebte Beisetzung des Adjektivs „religiös" zu dem „Streben die Lehre mit dem Leben auszugleichen;" sowie gegen den, Ausdruck „den Boden zu schaffen (oder zu gewinnen)" aus den in der Debatte angegebenen Gründen dringend verwahre.

Hierauf werden die Antworten auf die Mannheimer Denkschrift und auf die Denkschrift des Breslauer Vereins für Verbesserung jüdischer Zustände verlesen, um in der Nachmittagssitzung zur Berathung zu kommen.

Die Sitzung wird aufgehoben.

## Fünfzehnte Sitzung.

(den 24. Juli. Nachmittags.)

Die Antwort auf die Mannheimer Denkschrift wird nochmals verlesen und nach der Fassung des Entwurfs durch Acclamation angenommen *).

Wagner erklärt:

Bei der Vorlesung der Denkschrift des Mannheimer Vereins für Verbesserung jüdischer Zustände hat ein Mitglied dieser Versammlung, dem sich ein anderes anschloß, (vgl. S. 13.)

*) Anhang III. Die Antworten auf die Adressen folgen im Anhange nach der Reihe ihrer Ausfertigung.



Digitized by Google

über den in erwähnter Denkschrift vorkommenden Passus, „daß manche Gebete den Gott der Liebe zur Rache gegen unsere Feinde anrufen," sich mißbilligend geäußert, indem diese und ähnliche Gebetstücke bereits aus dem öffentlichen Gottesdienste verdrängt seien. — Ich forderte damals das Wort, um die Adresse zu rechtfertigen; allein der Hr. Präs. schnitt die Discussion mit der Bemerkung ab, daß ich meine Entgegnung dann vorbringen möge, wenn die Adressen-Commission Bericht erstatten werde. Ich ergreife darum heute die dargebotene Gelegenheit, um zu erklären, daß der Mannheimer Verein allerdings berechtigt war, solche Klage gegen das bestehende Gebetbuch vorzubringen, einmal weil in dem größern Theile Deutschlands diese ungeziemenden Gebetstücke noch nicht aus der Synagoge und weil sie namentlich nicht aus der badischen verwiesen sind, die Mannheimer aber ihre eignen Bedürfnisse zu erkennen geben; sodann aber die beregten Gebete insolange nicht als gänzlich aus dem Gottesdienste ausgeschieden zu betrachten sind, als sie sich noch in der Gebetsammlung befinden, welche als die sanctionirte gilt, und einem Jeden freigegeben ist, das für den öffentlichen Gottesdienst unstatthaft erklärte Gebetstück dennoch für sich aus dem recipirten Gebetbuche zu sprechen.

Präs. bemerkt, man habe sich gegen den Ausdruck ausgesprochen: „den Gott der Liebe zum Gotte der Rache umzuwandeln."

Wagner erwiedert, es heiße: den Gott der Liebe um Rache zu bitten."

Der Gegenstand wird verlassen und zur Tagesordnung übergegangen.

Geiger trägt darauf an, den Entwurf*) der Antwort auf

*) Dieser Entwurf, welchen die Versammlung (s. d. Schluß dieser Debatte) als einer gänzlichen Umarbeitung bedürftig erklärte, wurde zurückgezogen und nicht wieder zu den Akten gebracht. Ihn zum Abdruck zu requiriren, hielten wir für unnöthig, indem die folgende Verhandlung durch sich selbst klar ist.

Anmerk. d. Redactions-Commission d. Protokolle.

die Breslauer Denkschrift bloß im Allgemeinen zu prüfen und ihn dann einigen Mitgliedern zur Schlußredaction zu übergeben. Es wird beschlossen, die Antwort im Ganzen nochmals verlesen zu lassen und dann die allgemeinen Bemerkungen der Mitglieder über dieselbe zu vernehmen.

Heß. In der vorgelesenen Antwort wird in Beziehung auf die Stelle der Breslauer Adresse, wo über die Abhaltung des Gottesdienstes in hebräischer Sprache geklagt wird, die Nothwendigkeit der Erlernung des Hebräischen so allgemein und dringend dargestellt, daß ich wohl sogleich das Wort dagegen ergreifen möchte, allein ich will, um die Debatte nicht zu verlängern, meine Erklärung schriftlich zu Protokoll geben (s. S. 172).

Löwengard verwahrt sich gegen die Art, wie die Speisegesetze in der Breslauer Denkschrift erwähnt werden.

Wagner schließt sich Löwengard an.

Kahn. In der verlesenen Antwort wird gesagt, wir freuen uns im nächsten Jahre zu Breslau in der Nähe der Abfasser jener Adresse unsere Berathungen fortzusetzen, dieses finde ich unpassend. Der Entwurf ist viel zu ausführlich.

Auerbach stimmt hierin bei, es kann nicht auf die dritte Versammlung hingewiesen werden, weil wir über diese nichts bestimmen können. Man solle in der Antwort bemerken, daß man auf die Einzelheiten nicht eingehen wolle, weil diese eine ausführliche Berathung erforderten.

Süskind stimmt Kahn bei.

Treuenfels. Die Antwort geht auf die Einzelheiten der Adresse ein, stellt in Aussicht, daß sie später werden zur Verhandlung kommen, und ist daher entweder zu ausführlich oder zu kurz. Wollen wir wirklich auf Einzelnes eingehen, so müssen wir die Unterzeichner der Denkschrift über Alles zu belehren suchen und dürfen sie nicht mit leeren Hoffnungen vertrösten. Es könnte scheinen, als hätten wir nach dem Verlangen der Einsender jener Adresse vor, die Speisegesetze abzuschaffen. Für diese ist aber keine Commission niedergesetzt.

Digitized by Google

Ben Israel stimmt dem vorigen Redner bei.

S. Adler stimmt aus demselben Grunde für den Entwurf, weßhalb sich Treuenfels gegen denselben erklärt. Indem wir die Speisegesetze umgehen, in Betreff ihrer auf spätere Versammlungen verweisen, zeigen wir gerade, daß wir uns für jetzt auf dieselben nicht einlassen wollen. Wozu überhaupt gar eine Rechenschaft über unser Verhalten ablegen?

Referent entgegnet: die Unterzeichner der Denkschrift sprechen ein warmes Interesse für die Versammlung aus, weisen aber auch auf die Folgen der Enttäuschung hin. Deßhalb das Eingehen auf das Specielle.

Treuenfels bemerkt, man könne ja auf die Protocolle verweisen.

Holdheim. Wir wollen die Speisegesetze nicht aus Scheu, uns auszusprechen, umgehen, aber die Sache muß zuvor berathen werden. Wir können also darüber noch gar nichts sagen.

Hirsch wird über seinen vorjährigen Antrag (Br. Protokolle S. 88), die Speisegesetze betreffend, eine öffentliche Berichtigung geben.

Güldenstein wünscht in der Antwort eine Berücksichtigung des Punktes von den Speisegesetzen.

Wechsler billigt im Allgemeinen den Inhalt des Entwurfs. Hinsichtlich der Speisegesetze solle angedeutet werden, daß die Rabbiner-Versammlung dieselben wahrscheinlich seiner Zeit in Berathung ziehen werde. Er findet den Entwurf zu sehr rhetorisch geschmückt.

Geiger wünscht bedeutende Kürzung und Vereinfachung.

Maier. Hier wäre eine gemessene Sprache am Platze, nicht aber viele Ausdrücke.

Salomon stimmt ihm bei und findet den blumenreichen Styl schlechterdings hier nicht am Platze.

Ebenso A. Adler.

Herzfeld. Deßgleichen. Findet es ebenfalls ungeeignet, zu erwähnen, daß die nächste Versammlung zu Breslau stattfinden werde.

Digitized by Google

Formstecher erklärt sich für den Entwurf.

Hirsch findet die Details ebenfalls nicht am Platze. Wolle man sich ausführlicher erklären, so dürfte eine Ansprache an alle Gemeinden eher hiezu geeignet sein. Ein Mitglied der Versammlung habe die Absicht gehabt, den Entwurf einer solchen vorzulegen.

Der Präs. erklärt sich ebenfalls gegen das Eingehen auf die Details; er schlägt vor, in der Antwort auf das Herbe einiger Stellen in der Adresse hinzudeuten.

Durch Acclamation wird hierauf der Vorschlag angenommen, daß der Entwurf mit Hinzuziehung der Redactions-Commission nochmals umgearbeitet werden solle.

Für die übrigen Gemeinden, welche Adressen an die Versammlung gerichtet haben, soll eine und dieselbe Antwort ausgearbeitet werden. (vgl. Anlage III.)

Auf den Wunsch Geiger's wird sodann der von der Adressen-Commission abgefaßte Entwurf des Briefes an ihn vorgelesen. Derselbe wird durch Acclamation angenommen. (ebendas.)

---

Fortsetzung der Debatten über die liturgische Frage.

Der Präs. bemerkt hierauf, mit den erledigten Fragen über die Liturgie stehe auch der vierte Antrag (vgl. Anh. XI.) über die Betheiligung des weiblichen Geschlechts an den religiösen Pflichten, insbesondere am Gottesdienste, in Verbindung.

Der Antrag lautet:

Die Rabbiner-Versammlung wolle erklären:

1) Daß das weibl. Geschlecht religiös mündig, gleich verpflichtet und gleich berechtigt und nur aus Schonung und Rücksicht auf seine häuslichen Pflichten von solchen Ceremonialgeboten, deren Ausübung an eine bestimmte Zeit geknüpft ist, mit wenigen Ausnahmen, traditionell dispensirt sei, und
2) daß deßhalb auch das weibliche Geschlecht von Jugend an zur Betheiligung an dem Unterrichte in der israelitischen Religion, wie an dem öffentlichen Gottesdienste

Digitized by Google

dieſelbe Verpflichtung habe, wie das männliche, und daß der Gebrauch, Frauen von der zur Abhaltung eines öffentlichen Gottesdienſtes erforderlichen Anzahl Gemeindeglieder auszuſchließen, eben nur ein Gebrauch und ohne alle religiöſe Begründung ſei.

S. Adler beſteigt die Tribune und erſtattet im Namen des Ausſchuſſes Bericht*) über dieſen von ihm geſtellten Antrag. Er bemerkt ſodann, daß er hier nur die Anſicht des Ausſchuſſes referirt, als Antragſteller jedoch noch eine beſondere Abhandlung in hebräiſcher Sprache ausgearbeitet habe, welche er mittheilen, oder dem Protokolle beilegen wolle.

Der Präſ. ſtellt die Frage:

1) ob auf eine Erörterung des ganzen Gegenſtandes eingegangen;
2) ob der 2. Theil des Antrags berathen; oder ob
3) das Ganze einer Commiſſion überwieſen werden ſolle? Er bemerkt dabei, daß die Verpflichtung des weiblichen Geſchlechtes zum Gottesdienſte ſich wohl von ſelbſt verſtehe, daß es aber doch ſehr zweckdienlich ſein wird, wenn ſich die Verſammlung über die Verpflichtung auch der weiblichen Jugend zum Beſuche des öffentlichen Gottesdienſtes feierlich und nachdrücklichſt erklären würde.

Salomon wünſcht ſofortige Erledigung. Ein Jeder müſſe ſich ſeine feſte Anſicht ſchon früher gebildet haben, weil der Gegenſtand Allen ſo nahe liegt und jeder Volkslehrer gewiß ſchon öfters über denſelben nachgedacht.

Holdheim. Wo eine geregelte Kirchenverfaſſung beſteht, iſt die Sache praktiſch erledigt. Nichtsdeſtoweniger iſt der Antrag wegen der Conſequenzen in Bezug auf das Syſtem des Talmuds ſehr wichtig und ſoll daher erledigt werden.

Löwengard. Der erſte Theil des Antrags bedarf einer gründlichen Unterſuchung. Derſelbe, wie er geſtellt iſt, involvirt einen Vorwurf gegen unſre religiöſe Vergangenheit, den wir nicht ſo geradezu ausſprechen dürfen.

*) Anhang VI.

Digitized by Google

Maier. Die Versammlung sollte nicht dem Vorwurfe des oberflächlichen Reformirens ausgesetzt werden.

Hirsch. Praktisch hat der Gegenstand keine Bedeutung. Theoretisch ist nicht zu bezweifeln, daß nach talmudischer Ansicht, das Weib dem Manne nicht gleichgestellt ist.

Kahn. Der erste Theil der Frage ist nicht praktisch, weil wir die Frauen nicht verpflichten können, z. B. die תפלין (Gebet-Riemen) anzulegen. Der 2. Theil hingegen ist mehr praktischer Natur und kann auch schneller erledigt werden.

Auerbach schließt sich Maier an. Wenn auch Alle gehörig vorbereitet sind, so fehlt doch die Zeit, den Gegenstand ernster zu behandeln.

Wechsler. Frage man nur nach dem praktischen Gesichtspunkte, so werde Jeder gewiß ein einstimmiges Ja dafür haben und sei dies ohne alle Discussion zu erledigen. Geht man auf den historischen und talmudischen Standpunkt ein, so kommen wir wieder auf Fragen und Prinzipien, die viel Zeit erfordern und kaum in dieser Versammlung mehr durchgenommen werden können, so wie ich überhaupt solche Erörterungen nicht für fruchtbringend halte.

Referent bemerkt, daß gerade der erste Theil des Antrags ihm sehr wichtig scheine, weil hier ein Punkt sei, wo es sich zeige, daß die Reform rein auf das Positive gerichtet sei. Es werde damit die Hälfte unserer Glaubensgenossen zur heiligen Ausübung der religiösen Pflichten hingeführt.

Geiger hält dafür, daß der Gegenstand rein von der praktischen Wirksamkeit des Geistlichen abhänge. Er zweifelt, ob die Debatte im Augenblick fruchtbringend sei.

Es wird beschlossen, den Gegenstand nicht sogleich in Berathung zu ziehen, daß aber eine Commission für denselben gewählt werden solle.

Zu Mitgliedern der Commission werden gewählt: S. Adler einstimmig, Einhorn mit 11, A. Adler mit 6 Stimmen. (Stein erhält 5, Wechsler 3 Stimmen.)

Hirsch protestirt gegen die Wahl von Commissionen, deren Arbeiten nicht zur Verhandlung kommen könnten. Die 3. und

Digitized by Google

4. Rabbinerverſammlung ſei ſchon hinreichend in Anſpruch genommen mit den Verhandlungen über den Sabbath, die Ehegeſetze ꝛc.

---

Gegenſtand der weitern Berathung iſt der Antrag Geiger's: die Rabbiner-Verſammlung wolle eine Commiſſion ernennen, welche die Bearbeitung gediegener Erbauungs- und Andachtsbücher für das häusliche religiöſe Leben bewirken ſolle.

Wechsler glaubt, dies könne nicht Sache der Rabbiner-Verſammlung ſein.

Maier ſieht keinen Grund zur Niederſetzung einer beſondern Commiſſion, da die häusliche Andacht mit der öffentlichen in ſo enger Verbindung ſtehe und daher der Gegenſtand der Commiſſion für die Liturgie überwieſen werden könne. Das allgemeine Gebetbuch müſſe übrigens auch zur Privatandacht dienen.

Salomon ſtimmt bei.

Kahn findet den Antrag wichtig, hebt hervor, daß derartige Andachtsbücher beſonders auch für Landgemeinden berechnet ſein müſſen.

Geiger. Die Redactions-Commiſſion für die Liturgie darf nicht mit Arbeiten überladen werden. Auch müſſe das Gebetbuch für die öffentliche Andacht von häuslichen Andachts- und Erbauungsbüchern verſchieden ſein. Jenes habe nur das Allgemeine im Auge, dieſes müſſe für jeden Stand und jede Lebenslage anders gefaßt ſein. Er werde vielfach um ſolche Bücher bei Trauerfällen u. ſ. w. angegangen. Auch für die heranwachſende Jugend fehlt es daran, beſonders für Confirmanden. Solche Bücher müſſen auch Betrachtungen enthalten.

Auerbach ſtimmt ihm bei und bemerkt, daß man den Geſichtspunkt der Commiſſion für die Liturgie ganz verwirren würde, wenn man ihr die Bearbeitung der Erbauungsbücher zuweiſen wollte. Es müſſe ein ganz anderer Ton und Geiſt in den Gebetbüchern für den öffentlichen Gottesdienſt als in den häuslichen Andachtsbüchern walten. Beide berühren ſich wohl

Digitized by Google

und die letztern sollen sich an die erstern anschließen, aber sie müssen doch strenge auseinander gehalten werden.

Einhorn fügt zu Geiger's Bemerkungen hinzu, der innere Zusammenhang zwischen öffentlicher und häuslicher Andacht beweise nur, daß die betreffenden Bücher in einem Band zusammen gehören; allein eine eigene Commission hält er deßhalb doch für wünschenswerth.

Jolowicz. Gebetbuch und Erbauungsbuch sind sehr verschieden, daher zwei Commissionen.

Löwengard wie Einhorn; schlägt vor, eine Commission zur Approbation zu veranlassen.

Reiß. Wie sollte die Rabbiner-Versammlung dafür sorgen?

Hirsch stimmt mit Geiger, fordert aber Aufschluß, ob die Commission selbst Gebete schaffen oder sie hervorrufen solle.

Formstecher. Eine Commission zur Approbation würde unsere Gränze überschreiten. Empfehlung ist keine Approbation.

Auerbach. Es sei nothwendig, genau die Modalität, nach welcher die neue Liturgie durch die Commission hervorgerufen werden solle, zu bestimmen. Es müßten allerdings die verschiedenen Kräfte aufgefordert werden, hiezu mitzuwirken.

Holdheim spricht von der Wichtigkeit des Geiger'schen Antrags. Eine Commission allein dürfte nicht zum Ziele führen. Die Versammlung möge ihre Mitglieder auffordern, das ihrige dazu beizutragen und dann eine Commission zur Sichtung der Beiträge niedersetzen.

Der Präs. resumirt und bemerkt, daß die häusliche Andacht leider noch mehr als die öffentliche darnieder liege und darum geeigneter besonderer Bücher sehr nöthig bedürfe.

Durch Aufstehen und Sitzenbleiben wird beschlossen: „Es solle außer der Commission für die Liturgie noch eine besondere aus drei Mitgliedern bestehende Commission ernannt werden, welche die Bearbeitung gediegener Erbauungsbücher für das häuslich religiöse Leben zu bewirken habe.

Die zuerst vorgenommene Wahl einer aus 5 Mitgliedern

Digitized by Google

beſtehenden Redactions-Commiſſion für die Liturgie ergiebt folgendes Reſultat:

Stein 21, Salomon 15, Geiger 12, Maier 11, Herzfeld und Philippſon je 10, Formſtecher 7, S. Adler 4 Stimmen.

Das Loos entſchied gegen Philippſon für Herzfeld.

Demnach ſind definitive Mitglieder der genannten Commiſſion:

Stein, Salomon, Geiger, Maier, Herzfeld; Erſatzmänner: Philippſon und Formſtecher.

In die Redactions-Commiſſion für „häusliche Andachts- und Erbauungsbücher" wurden ſodann gewählt:

Philippſon mit 13, Stein mit 10, und Formſtecher mit 6 Stimmen. Erſatzmänner: Geiger und S. Adler mit je 5 Stimmen.

Die Sitzung wird aufgehoben.

Folgendes iſt die oben erwähnte ſchriftliche Erklärung von Heß:

Ich will mich nur auf einen beſondern Punkt in der vorgeleſenen Antwort auf die Breslauer Adreſſe beſchränken, auf die Stelle, wo die Nothwendigkeit der Erlernung des Hebräiſchen ſo nachdrücklich betont wird, denn es ſcheint mir dieſes gegen die ausgeſprochenen Anſichten der Majorität der Verſammlung zu ſein. Dieſe hat nämlich die hebr. Sprache beim Gottesdienſte weder als geſetzlich noch als objektiv nothwendig angeſehen, und nur aus Accomodation an die gegenwärtigen Zuſtände dieſelbe theilweiſe beibehalten wollen. Bei dieſer Gelegenheit haben mehrere Redner geltend gemacht, daß durchaus nicht von der Kenntniß des Hebräiſchen die Erhaltung und Belebung einer ächt religiöſen Geſinnung abhänge, daß vielmehr eine ſolche durch das rechte Leſen der h. Schrift in der dem Herzen mehr zugänglichen Mutterſprache in höherm Grade gefördert werde. Demnach kann die Erlernung des Hebräiſchen nur als momentan nothwendiges Mittel zum Verſtehen der noch beibehaltenen hebräiſchen Gebete betrachtet werden, und würde die Verſammlung ſich wi-

Digitized by Google

derſprechen, wenn ſie demſelben noch einen hohen und heiligen Werth an ſich beilegen wollte. Ich bin im Praktiſchen wohl auf der Seite derer geweſen, die ſich mehr dem allgemeinen Bedürfniſſe anbequemen wollten, weil dieſes die Gewiſſensfreiheit der Gemeinden, ja unſere eigene Wirkſamkeit fordert; aber eben ſo entſchieden muß ich mich gegen das Ausſprechen von Grundſätzen verwahren, durch welches der Entwickelung des religiöſen Lebens Feſſeln angelegt werden und die noch dazu im Widerſpruch mit den geäußerten Anſichten der Mehrheit der Verſammlung ſind. Zwar iſt eine gleiche das Hebräiſche betreffende Aeußerung ſchon in der Erklärung auf die Frankel'ſche Zuſchrift vorgekommen, allein ich hatte gleich den andern Mitgliedern dieſe Erklärung mit ſo lebhafter Freude angehört, daß mir jene Aeußerung im Augenblick entging, was mich jedoch nicht abhalten darf, die gedachte Verwahrung noch jetzt auszuſprechen.

Nachtrag:

Herrheimer war bei den Verhandlungen über die Stellung des weiblichen Geſchlechts und die Ausarbeitung eines häuslichen Erbauungsbuches nicht zugegen, was er hiermit ausdrücklich zu Protokoll bemerkt wiſſen will.

## Sechzehnte Sitzung.

(25. Juli. Morgens 9 Uhr.)

Nach Verleſung des Protokolls vom 23. zeigt der Präſ. an, daß von der israelitiſchen Gemeinde zu Gießen eine Dankadreſſe für die bisherigen Verhandlungen der zweiten Rabb. Verſ. eingelaufen ſei. Nach ſeiner Anſicht ſollen derartige Adreſſen, welche die Zuſtimmung von Gemeinden für die Verhandlungen der gegenwärtigen Verſammlung ausſprechen, allerdings noch verleſen werden und ſeien von dem früher gefaßten Beſchluſſe, wornach einlaufende Adreſſen nicht weiter zu verleſen wären, ausgenommen. Die Verſammlung erklärt

Digitized by Google

sich hiermit einverstanden. Die erwähnte Zuschrift wird verlesen und mit allgemeiner Theilnahme vernommen.

Ferner zeigt der Präs. an, daß die hiesige israelitische Gemeinde wieder einen neuen, höchst erfreulichen Beweis ihrer Theilnahme an den Verhandlungen der Versammlung gegeben habe, indem auch von ihr eine auf Pergament geschriebene Dankadresse, unterzeichnet von sämmtlichen Mitgliedern des Vorstandes und des Ausschusses, so wie von einer sehr namhaften Anzahl, nahe an zweihundert, achtbarer israelitischer Bürger Frankfurts, die unsern Berathungen mit voller Aufmerksamkeit gefolgt seien, bei ihm eingegangen wäre. Diese Adresse solle auch gedruckt und jedem einzelnen Mitglied zugestellt werden.

Präs. verliest dieselbe, und drückt sodann mit warmen Worten den Dank der Versammlung für dieses schöne Zeichen freiwilliger Anerkennung aus. Die Mitglieder erheben sich von ihren Sitzen, ihre Einstimmung mit den Worten des Präs. zu erkennen zu geben.

Präs. zeigt ferner an, daß ein jüdischer Oekonom angefragt habe, ob er am Sabbath durch nichtjüdische Dienstboten Feldarbeiten verrichten lassen dürfe. Diese Anfrage wird der Sabbath-Commission zur Berücksichtigung überwiesen.

Ein Anderer fragt an, ob das אסור לגדל חזירים (Verbot der Schweinezucht) auf ihn anwendbar sei, in welchem Falle er, seiner Profession ein Seifensieder, großen Schaden in seinem Oekonomiehaushalte erleiden würde.

Präs. wünscht, daß man sich privatim mit ihm über die zu gebende Antwort verständige, erwähnt jedoch dabei, daß nach seinem Wissen die Frage auf größeren jüdischen Oekonomiegütern bereits praktisch gelöst sei, so wie ihm bekannt, daß in der Nähe von Würzburg auf einem jüdischen Gute jener Zweig der Viehzucht seit vielen Jahren betrieben werde.

Hirsch meint, diese Frage sei vor einem Jahre schon erledigt worden, indem die Versammlung, ähnlich dem französischen Sanhedrin, erklärt habe, jedes bürgerliche Gewerbe sei dem Israeliten erlaubt (Br. Prot. S. 79.); bei welcher Ge-

Digitized by Google

legenheit, wie ich mich erinnere, Herzfeld gerade auf dieses talmudische Verbot aufmerksam gemacht habe.

Maier stimmt dem bei; ebenso Herzfeld, Holdheim und Salomon.

Nichts destoweniger wird beliebt, daß die zu gebende Antwort den Protokollen beigefügt werde.

(Präs. besprach sich hierüber mit mehreren geehrten Collegen in einer Privatverhandlung, deren Resultat war: es sei dem Fragesteller zu erwiedern, daß nach dem strengen Herkommen der in Rede stehende Zweig der Viehzucht dem Israeliten nicht zu gestatten sei, welches Herkommen jedoch weichen müsse, wenn es dem Gewerbe und Ackerbaue als bedeutendes Hinderniß im Wege stehe. Ist nun letzteres bei ihm der Fall, so werde ihm hiermit auf seine gemachte Anfrage im bejahenden Sinne Bescheid gegeben.)

---

Tagesordnung: Bericht der Commission über den vorjährigen Antrag von Hirsch: Ob und welche Mittel es gebe, die Lehre und das Leben in Beziehung auf den Sabbath auszugleichen?

Geiger besteigt als Referent die Tribüne, und verliest den Commissionsbericht*) nebst den abweichenden Erklärungen der Minorität Kahn's und S. Adler's

Referent stellt den Antrag, daß, wenn nicht der ganze Commissionsbericht, doch wenigstens einige in demselben näher bezeichnete Punkte sofort zur Discussion kommen möchten.

Ehe hierüber die Debatte eröffnet wird, überreicht der Präs. der Deputation der Berliner Genossenschaft für Reform im Judenthum die Antwort (s. Anhang III.) der Versammlung auf die von ihr übergebne Denkschrift.

Dabei richtet er an dieselbe folgende Worte:

Hochgeehrte Herren!

„Im Namen der zweiten Rabbiner-Versammlung überreiche ich Ihnen hiermit das Erwiederungsschreiben auf Ihre

*) Anhang VIII.

Digitized by Google

an dieselbe gerichtete Zuschrift. Hat es mir zur Freude gereicht, beim Beginne unsrer Verhandlungen, Sie, meine Herren, hier zu begrüßen, so gereicht es mir zu weit größerer Freude, Ihnen gegen das Ende derselben hier öffentlich den Gruß der Versammlung zu wiederholen. Denn wir haben unterdessen Gelegenheit gehabt, durch persönliches Bekanntwerden und freundliches Zusammenleben mit Ihnen Ihren musterhaften religiösen Ernst und die Innigkeit Ihrer Liebe zum Judenthum kennen zu lernen, und wenn gleich die Rabbiner-Versammlung sich Ihnen nicht ganz hingeben kann, (was Sie auch gar nicht erwarteten), indem unsere Bestrebungen das Ganze unsrer Gemeinden stets im Auge haben, während Sie, wie das die Natur Ihrer Genossenschaft mit sich bringt, nur Einem Theile derselben zunächst die vereinigende Hand reichen, so rechtfertigt eben darum Ihre Persönlichkeit, geehrte Herren, die Hoffnung und das Vertrauen, daß, wo Männer wie Sie an der Spitze stehen, gewiß nichts wird begonnen oder ausgeführt werden, was nicht reif erwogen und der tiefen Ueberzeugung entsprungen ist, daß dadurch die Ehre des Judenthums und das Heil der Judenheit gefördert werde. So sage ich Ihnen denn, theure Herrn, im Namen meiner versammelten Amtsbrüder, ein herzlich Lebewohl. Mögen Sie unser stets so in Liebe gedenken, wie wir die Bekanntschaft mit Ihnen und Ihrem frommen Streben zu dem Schönsten rechnen werden, womit die diesjährige Versammlung unsere Erinnerung bereichert hat."

Herr Dr. Stern antwortet ungefähr Folgendes:

„Gestatten Sie mir, Hochgeehrte Herren, in meinem Namen, so wie im Namen meiner Collegen, Ihnen unsern tiefgefühlten Dank auszusprechen, sowohl für die Freundlichkeit, mit der Sie uns persönlich stets begegneten, als auch für die Art und Weise, mit welcher Sie unsere Mission an Sie aufnahmen. Wir sind der sichern Hoffnung, daß die Bestrebungen, denen wir uns gewidmet haben, nicht bloß auf einzelne Genossenschaften und Gemeinden sich erstrecken werden, sondern die religiöse Wiederbelebung der ganzen Judenheit und

Digitized by Google

des ganzen Judenthums bewirken werden. Wir glauben, in unserm Erscheinen in Ihrer Mitte und in der Art, wie Sie uns aufnahmen, eine bedeutsame Thatsache erkennen zu dürfen. Die Anerkennung, die Sie uns werden ließen, nehmen wir mit vollem Bewußtsein an; denn, meine hochgeehrten Herren, wir sind fest entschlossen, nicht nach Willkühr weiter zu gehen, den gesetzlichen Weg der innern Entwickelung niemals zu verlassen und nichts zu thun, was aus dem Judenthum herausführen könnte. Auch Sie haben es erkannt, daß Alles, was für die Gesammtheit Geltung haben soll, auch aus der Gesammtheit hervorgehen müsse. Diese gegenseitige Anerkennung und dieses im Geiste einige Streben wird und muß dahin führen, das Judenthum wieder zu dem zu machen, was es in der Geschichte immer sein sollte, „das Licht der Nationen, das reine, ungetrübte Licht der Erkenntniß Gottes für alle Völker der Erde." Wir scheiden daher mit dem tiefgefühltesten Danke von Ihnen und bitten Sie herzlichst, uns stets als die Ihrigen erkennen zu wollen."

Diese tiefgefühlten Worte wurden mit der größten Theilnahme vernommen.

Man kehrt zur Tagesordnung zurück.

Präs. bemerkt: es ist wahr, daß allerdings auf die Behandlung der Sabbathgesetze die Aufmerksamkeit Aller gerichtet ist, aber gerade die Wichtigkeit des Gegenstandes spricht gegen die sofortige Erledigung einzelner Punkte. Es verlangte derselbe unstreitig eine eben so ernste, gründliche und erschöpfende Behandlung, wie sie die liturgische Frage gefunden habe, und dazu fehlt die Zeit. Da nun der ganze Commissionsbericht von einem leitenden Gedanken ausgehe, wie dürfte man einzelne Punkte berathen, ohne über das Ganze zu verhandeln, mit welchem jene Punkte innig zusammenhängen? Ueberhaupt möchte es räthlicher sein, die Arbeit der Commission dem Drucke zu übergeben, damit sie der öffentlichen Kritik vorher unterworfen würde und dann erst zur Erledigung käme. Jedoch wolle er der Versammlung die Frage zur Entscheidung heim-



Digitized by Google

geben: „Soll der ganze Bericht sofort in Berathung gezogen werden?“

Dies wird durch Aufstehen und Sitzenbleiben verneint.

Präs. Nun wäre noch in Betreff der einzelnen Punkte, ob sie noch zur Berathung kommen sollen, Bestimmung zu treffen.

Geiger. Wenn ich auch ein Lob darin finde, daß die Theile des Berichtes nicht auseinander gerissen werden können, so muß ich doch auf sofortige Berathung der angegebenen einzelnen Punkte bestehen. Der Gegenstand ist im Laufe des Jahres von den Mitgliedern der Rabb. Vers. reiflich erwogen worden, sollte es wenigstens sein. Ohnehin ist jeder im Leben auf diesen Gegenstand hingewiesen und muß die Schwierigkeiten zu beseitigen suchen. Es kommt hierbei gar nicht auf die Theorie an. Die Versammlung als solche wird nie über Principien discutiren. Das Lebensbedürfniß hat insbesondere ihre Aufmerksamkeit auf sich zu ziehen. Man kann von den verschiedensten Prinzipien aus zu demselben Resultate gelangen; auch derjenige, welcher nicht mit dem Prinzip der Commission übereinstimmt, kann doch ihr Resultat billigen. Der Vorwurf, daß es uns an Ernst fehle, ist auch dann nicht zu befürchten, wenn wir auch nicht mit gelehrten Citaten prunken. Dieser Vorwurf wird uns immer gemacht werden, denn es ist unmöglich, bei jedem Punkte alle exegetischen Handbücher, die ganze Halacha und Hagada durchzunehmen. — Ohnehin würde die Versammlung mit sich selbst in Widerspruch gerathen, wolle sie aus diesem Grunde die Berathung dieser Punkte jetzt von sich weisen, da sie ja eine hierzu gehörige Frage schon erledigt habe, nämlich das Orgelspiel durch einen Israeliten am Sabbath. Die Versammlung müsse also über das Prinzip, aus welchem sie die Sabbathfrage betrachte, schon im Klaren sein. Er verlange daher über die Frage, ob diese Punkte sofort zu erledigen, eine motivirte Abstimmung.

Präs. verwahrt die Versammlung gegen die angeblichen Widersprüche, in die sie mit sich selbst gerathen würde, wenn

Digitized by Google

sie diese Punkte nicht in Berathung nähme. Die Orgelfrage sei auch auf talmudischem Standpunkte zu erledigen und erledigt worden, was mit den übrigen Punkten wohl nicht möglich sein dürfte. Ohnehin würde die liturgische Angelegenheit unvollständig erledigt sein, so lange man darüber in Zweifel wäre, ob die Orgel überhaupt am Sabbath gespielt, dann auch, ob sie von einem Israeliten gespielt werden dürfe. — Er stellt dann die Frage:

1. Soll darüber motivirt abgestimmt werden, ob die einzelnen Punke sofort zur Berathung kommen sollen?
   Wird durch Aufstehen und Sitzenbleiben verneint.
2. Sollen diese einzelnen Punkte sofort zur Berathung kommen?
   Durch Aufstehen und Sitzenbleiben verneint.
3. Soll die Sabbathfrage der erste Gegenstand sein, mit dem sich die dritte Rabbiner-Versammlung zu beschäftigen haben wird?
   Allgemein bejahet.

Ebenso wird der sofortige Druck des Commissionsberichtes allgemein beschlossen.

Wechsler erklärt nachträglich zu Protokoll, daß er nach Erledigung der Frage: ob die Orgel am Sabbath von einem Juden gespielt werden dürfe, nicht mehr die Ansicht theile, daß einzelne Anträge des Commissionsberichtes für die Sabbathfrage schon in diesem Jahre vorzunehmen unbedingt nothwendig sei, und diese Ansicht von Herrn Dr. Geiger allein zu vertreten ist, so wie noch mehr der Vorwurf der Inconsequenz, welchen Geiger in dieser Beziehung der Versammlung gemacht.

Präs. verliest ein Schreiben des Arztes Hrn. Dr. Moritz Veitel aus Papa in Ungarn, betreffend das Verhalten bei sterbenden und verstorbenen Israeliten (s. Anhang II.)

Präs. trägt darauf an, dieses Schreiben der Redaction des Erbauungsbuches zu überweisen und in diesem Sinne dem Antragssteller antwoten zu dürfen.

Wird allgemein angenommen.

Präs. theilt mit, daß der Senats-Commissär bei der isral. Gemeinde und Schöff Herr Dr. Souchay dafür gesorgt habe,

daß das Städel'sche Institut diesen Nachmittag den Mitgliedern der Rabb. Vers. geöffnet sei.

Wird mit vielem Dank angenommen, und nachdem auf künftigen Sonntag den 27. eine vertrauliche Sitzung beliebt worden, wird die Sitzung aufgehoben.

---

## Siebzehnte Sitzung.

(den 27. Juli. Vormittags.)

Abwesend: Herzfeld, Wagner, Kahn, Philippson; beide erstere sind abgereist.

Die Sitzung wird eröffnet.

Auerbach verliest das Protokoll vom 24.

Maier verlangt das Wort. Er spricht seinen Dank aus sowohl für die Aufmerksamkeit, welche man dem von ihm im vorigen Jahre gestellten Antrage über Entwurf einer neuen Liturgie schenkte, und für den Ernst und die Wissenschaftlichkeit, womit man denselben behandelte, als auch für die geistige Anregung, welche er durch die diesjährigen Berathungen überhaupt erhalten habe, wünscht schließlich der Versammlung, daß der Geist Gottes, der da ist der Geist der Wahrheit, auch die zukünftigen Verhandlungen leiten möchte, damit die Erhebung Israels durch sie gefördert werde und man von diesem einst wieder sagen möge, רק עם חכם ונבון הגוי הגדול הזה (wahrlich, ein weises und verständiges Volk ist diese große Nation. Deuter. 4. 6), und bittet zuletzt, daß man ihn stets in gutem Andenken behalten möge.

Der Präs. erwiedert diese Rede in warmen Ausdrücken und drückt im Namen Aller den Wunsch und die Hoffnung aus, das geehrte Mitglied im nächsten Jahre wieder zu begrüßen. Maier verläßt die Versammlung.

Präs. bezeichnet hierauf als Gegenstand der heutigen Berathung den ersten der 15 Anträge (vgl. Anhang XI.), welcher also lautet:

Digitized by Google

Wir haben in unserm Orte ein jüdisches Frauenbad, durch מי גשמים gebildet, welches besonders im Sommer, bei lange mangelndem Regen, sehr schlecht bestellt ist, indem darin oft Wasser gebraucht werden muß, welches 2 Monate lang gestanden. In Folge dessen entziehen sich stets mehr und mehr Frauen der betreffenden religiösen Obliegenheit ganz. Nun befindet sich aber in unserm Wohnorte, am Ufer eines großen Stromes, ein wohleingerichtetes, öffentliches Badehaus, worin das Flußwasser bis jetzt vermittelst einer Pumpe, bald aber durch ein mechanisches Druckwerk, in einem Behälter und einen Kessel, und aus beiden durch Schläuche in die Badewannen geleitet wird. Wir fragen nun: „Können die Bäder in diesem Badehause nicht als genügend für israelitische Frauen erklärt werden, um durch ihren Gebrauch der religiösen Vorschrift zu entsprechen? und sollte es nicht möglich sein, hier eine Erleichterung eintreten zu lassen bei einer rabbinischen Erschwerung (מים שאובין), um die Uebertretung eines mit כרת verpönten Verbotes zu verhüten? Präs. liest die Zuschrift der Gemeinde Bingen*), welche jenen Antrag stellte, sowie auch den Ausschußbericht hierüber vor. Der Gegenstand wird, nachdem derselbe durch die öffentlichen Blätter seit zwei Monaten bekannt und durch den Bericht des Ausschusses gehörig beleuchtet sei, von der Versammlung als zur motivirten Abstimmung reif erklärt.

Holdheim schlägt hierauf vor, aus dem Ausschußberichte den zweiten Theil, welcher מים שאובים (geschöpftes Wasser) zum betr. Frauenbade für statthaft hält, zur motivirten Abstimmung zu bringen; dieß wird angenommen.

Die gestellte Frage heißt demnach: Sind מים שאובים überhaupt zum Reinigungsbade der Frauen gesetzlich ausreichend?

*) Anhang II.

Gofen verneint die Frage. Will man mit dem Talmud brechen, so breche man ganz, stelle es ganz dem Belieben der Frauen heim; heißt es ja auch וספרה לה, לה לעצמה (sie solle zählen, d. h. sie für sich; Levit. 15, 28. Kethuboth 72, a.) Die orthodoxen Frauen sowohl wie auch die freisinnigen werden sich ohnedieß nicht nach uns richten, es handle sich doch nur um solche, die Amtsrücksichten oder Rücksichten gegen fromme Verwandte haben. In Kurhessen seien die Bäder auf Kosten der Gemeinde und zwar auf seine Bemühungen hin, trotzdem daß man von vielen Seiten dagegen protestirt habe, eingerichtet worden; diese würden durch Bejahung der gestellten Frage überflüssig.

Stimmt dagegen.

Holdheim findet den Ausschußbericht für einleuchtend und genügend, stimmt daher für die Zulässigkeit der מים שאובים und fügt hinzu, daß die talmudische Auffassung von טבילת נדה (des gesetzlichen Frauenbades), welche in der Bibel keine Begründung findet, nur eine symbolische und rituale Reinigung aussprechе, wofür alle Argumente, um טבילה (das betreffende Bad) zu eruiren, hinlängliches Zeugniß geben. Die symbolische Reinigung hängt aber genau mit dem ganzen theokratischen Verhältnisse und dem Opfercultus zusammen, welche für unsern Standpunkt, auf welchem die Hoffnung der Wiederherstellung einer Theokratie aufgegeben ist, keine Berechtigung findet. Die Versammlung hebt einzelne Punkte aus dem Zusammenhange heraus, namentlich solche, die im religiösen Leben ihre Bedeutsamkeit und Lebensfähigkeit verloren; es wäre aber wünschenswerth, das ganze System der theokratisch-symbolischen Reinigkeitsgesetze als erloschen zu erklären.

Salomon stimmt mit Holdheim ebenfalls dafür; erstens aus Gründen der Sanität. In den meisten jüdischen Gemeinden, besonders in den kleineren, sind die Frauenbäder dermaßen verwahrloset, daß sie polizeilich verboten werden sollten. Zweitens sind מים שאובים biblisch durchaus nicht verboten; drittens aber, wenn selbst טבילת נדה (das Baden der Ehefrauen nach vorbeigegangener Menstruation) דאוריתא (als

im mosaischen Gesetz ausdrücklich gefordert) wäre, so dürften in unsern Tagen, da so viele Frauen bei der jetzigen Einrichtung der Bäder sich den gegebenen Vorschriften ganz entziehen, מים שאובים erlaubt werden, nach dem Grundsatze מוטב העקר תורה ואל השחכח תורה מישראל (Besser etwas vom Gesetze aufgehoben, als das ganze Gesetz in Vergessenheit bringen.)

Geiger ebenso. Vom biblischen Standpunkte aus ist keine Nothwendigkeit der טבילת נדה vorhanden. Auf talmudischem Standpunkte ist die טבילה (Untertauchung), der gewöhnlich ein anderes reinigen des Bad vorhergeht, nur symbolischer Natur. Er achtet solche Symbole. Da aber jetzt das Symbol so herabgesunken ist, daß nichts mehr durch dasselbe dargestellt wird, so muß es geändert werden. Nur durch מים שאובים ist nach seiner Ansicht jetzt das Symbol noch aufrecht zu halten.

Der Redner fügt ferner hinzu:

Die מים שאובין wären schon längst im Volke durchgedrungen, wenn die Rabbinen sie nicht verboten hätten, wie dies schon aus dem harten Urtheile des Maimonides hervorgeht, der doch in Aegypten die טבילת נדה in dieser Weise vorfand. Wenn also das ungetrübte Volksbewußtsein uns für praktische Reformen maßgebend ist, so haben wir hier gewiß das Volksbewußtsein auf unserer Seite.

Dieser Erklärung schließen Holdheim und Salomon sich an.

Wechsler pflichtet bei, da 1) טבילת נדה auf biblischem Standpunkte nicht gefordert wird, und 2) gewichtige Sanitätsrücksichten die Abstellung der bisherigen Einrichtung der Frauenbäder fordern. Solche Bäder die durch המשכה (Wasserleitung) ihr Wasser erhalten, sind nach ihm doch nur Auswege und entsprechen nicht ganz den talmudischen Anforderungen.

Heß bejaht ebenfalls die Frage, und zwar aus den im Berichte erörterten Gründen; ferner dürften die talmudischen Anforderungen auf das von den Talmudisten bewohnte Klima, nicht aber auf das unsrige, kältere, berechnet sein. Er zweifelt

Digitized by Google

nicht, daß, wenn man מים שאובים gestattet, טבילת נדה eher eingehalten werde.

Herrheimer enthält sich für jetzt der Abstimmung. Bisher wollte man auf talmudischer Basis aufbauen, die man auf einmal verlasse. Eine Discussion entspinnt sich zwischen ihm und dem Präsidenten, welcher behauptet, man habe dadurch, daß man מים שאובים erlaube, durchaus nicht den Talmud aufgegeben, indem nach Uebereinstimmung so vieler großer rabbinischer Autoritäten מים שאובים דרבנן (die geschöpften Wasser bloß rabbinisch) verboten seien und wir nur im Sinne des Talmuds handeln, wenn wir durch Aufhebung einer rabbinischen Erschwerung das religiös sittliche Leben befördern. Der Redner macht geltend, daß jedenfalls nach dem Casuisten רמ"א (R. Moses Isserles) מים שאובין wirklich דאורייתא (mosaisch gesetzlich) verboten seien, wünscht daher den Gegenstand einer Commission zur nähern Prüfung übergeben.

Güldenstein erklärt sich ganz mit dem Ausschußberichte einverstanden.

1) Sei jetzt in Wahrheit in Bezug auf diesen Gegenstand: עת לעשות לה' (eine Zeit für die Gotteslehre zu wirken Ps. 119, 126);
2) die Reinigung werde durch die vorhandene Einrichtung doch nicht erreicht und es sei darum vernünftiger, den Buchstaben dem Geiste zu opfern, als umgekehrt;
3) fordern Sanitätsrücksichten dringend die Freigebung der מים שאובים;
4) wird durch die bisherige Einrichtung der Bäder Sittlichkeit und Anstand verletzt;
5) machen unsere gegenwärtigen socialen Zustände die Bejahung der Frage höchst nöthig, da oft wenige Familien, die gerne ihren religiösen Pflichten nachkommen, in einem Dorfe wohnen und kein Bad sich nach talmudischer Vorschrift einrichten können. Der Redner führt ein Beispiel aus seiner Erfahrung an.

Hoffmann glaubt, daß טבילת נדה, wie überhaupt die Reinigungsvorschriften mit dem Tempelcultus im Zusammen-

Digitized by Google

hange ſtehen, wie es klar aus folgender Stelle hervorgeht: ולא ימותו בטמאתם את משכני אשר בתוכם (damit ſie nicht umkommen durch ihre Unreinigkeit, wenn ſie mein Heiligthum, welches in ihrer Mitte iſt, verunreinigen. Levit. 15. 31.), und darum jetzt ihre Bedeutung verloren haben, wie man z. B. auch טבילה בעל קרי (das pflichtmäßige Baden nach Pollutionen) aufgegeben habe, aus dem Grundſatze von דבר שאין רוב הצבור יכול לעמוד בו (da es eine Verordnung iſt, welche die Mehrheit nicht beobachten kann.)

S. Adler. Auch ihm genügen vollkommen die im Commiſſionsberichte gegebenen Gründe; erklärt gegen Goſen, man müſſe ausſprechen, was erlaubt ſei. Etwas verbieten, weil man im andern Falle doch nicht folgen würde, hieße den Gemeinden, welche uns zuverſichtlich fragen und Wahrheit von uns verlangen, nicht nach Pflicht und gebührender Achtung antworten. Solche Furcht ſei auch lächerlich, da ſo viele Gemeinden ihr Zutrauen durch Adreſſen zu erkennen geben. Warum ſolle man Mißtrauen in die Aufrichtigkeit der Gemeinden ſetzen?

Treuenfels erkennt die Wichtigkeit der Frage an. Das מקוה (Tauchbad) nach talmudiſcher Vorſchrift einzurichten, erfordert eine Geldſumme, wie ſie kleine Gemeinden nicht aufbringen können. Aber von der andern Seite ſtehe hierauf nach dem Talmud ein אכור כרת (Verbot mit Androhung ſchwerer göttlicher Strafe). Zugegeben auch מים שאובין ſeien nur מדרבנן (rabbiniſch) verboten, können wir ein אסור דרבנן (rabbiniſches Verbot) ſo einfach aufheben? Wollen wir den talmudiſchen Standpunkt ganz und gar verlaſſen, ſo iſt unſer Gegenſtand leicht erledigt; das wollen wir aber bis jetzt doch nicht thun. Uebrigens ſei es keineswegs ausgemacht, daß מים שאובין bloß מדרבנן (rabbiniſch) ſei; der Ausdruck מדברי סופרים (rabbiniſch) bei Maimonides beweiſe das nicht, im Schulchan Aruch hingegen ſei dieſer Punkt geradezu als דאורייתא (moſaiſch) bezeichnet. Ferner kömmt טבילה בכלים (Tauchbad in Wannen) in Betracht, was noch von טבילה במ"ש (Tauchbad in geſchöpftem Waſſer) verſchieden ſei. Geiger habe be-

Digitized by Google

merkt, daß טבילת נדה Symbol und nicht Reinigung sei; aber gerade darum können wir sie beibehalten, wenn auch das Wasser in den Frauenbädern nicht eigentlich reinigend sei. Uebrigens dünkt er sich nicht gelehrt genug, um sein Votum sogleich abzugeben, da der Commissionsbericht nur ein Mal verlesen und nicht vorher gedruckt mitgetheilt worden sei.

Präs. macht den Redner auf sein Votum in der Orgelfrage aufmerksam, wo er sich selbst in Betreff des אין שבות במקדש, gegen eine rabb. Erschwerung und Ansicht ausgesprochen.

Treuenfels replicirt, daß die beiden Fragen nicht zu vergleichen seien.

Ben Israel enthält sich ebenfalls der Abstimmung, da die Sache zu bedeutend sei, als daß man so schnell darüber verhandeln könne; erklärt später nochmals zu Protokoll, daß er gegen das sofortige Abstimmen protestire und es für Pflicht halte, daß der Ausschußbericht gedruckt und jedem Einzelnen übergeben werde, da man über einen so wichtigen Gegenstand nicht oberflächlich urtheilen darf und es höchst nothwendig ist, alle darüber sich vorfindenden Stellen zu Rathe zu ziehen.

Auerbach bemerkt, daß der Antrag schon an zwei Monaten veröffentlicht sei und jeder wohl Zeit gehabt habe, darüber mit sich ins Klare zu kommen; stimmt für den Ausschußbericht.

Philippson, der erst während der Debatte eintrat, enthält sich der augenblicklichen Abstimmung.

Einhorn bedauert die Geduld derer, die niemals Zeit haben, immer warten, immer aufschieben müssen. מים שאובין sind zu erlauben 1) aus Sanitätsrücksichten; 2) weil bei den bisherigen Bädern die Reinigung nicht immer erzielt wird, gar viele Frauen sich deshalb der טבילה (Sitte des gesetzl. Bades) überhaupt enthalten. Die Rabbiner-Versammlung steht wohl auf talmudischem Standpunkte, ist aber darum nicht gezwungen, sich an jedes Wort des Talmuds zu halten, jedoch wünscht er, daß die Einrichtung von נקב כשפופרת הנור וקביעה בקרקע (das Badegefäß solle eine kleine Oeffnung haben und am Boden befestigt sein) eingehalten werde.

Er theilt mit, daß auch Herzfeld ihn beauftragt habe, für ihn ein bejahendes Votum hinsichtlich der מים שאובין abzugeben.

Sobernheim stimmt in allen Punkten mit Einhorn.

Löwengard. Das Bad soll einen doppelten Zweck erreichen:

1) Reinigung;
2) die Bewirkung eines Wohlgefühls in Folge des Befindens in einer größeren Wassermasse, was physisch und moralisch erfrischend einwirkt.

Der Talmud nimmt hierauf Rücksicht, indem er sagt, חפיפה קודם טבילה, (es soll jedes Hinderniß, welches das Herandringen des Wassers an den ganzen Körper abhält vor dem Bade entfernt werden. Nidda 66, 6.)

Mein Votum ist demnach, מים שאובים sei zu erlauben, aber mit folgenden Bestimmungen:

a) Es sollen zu dem Bad ursprüngliche מים חיים (quellende Wasser) genommen werden;
b) es sollen Behälter da sein von viel größerm Umfange sogar als viele unserer bisherigen מקואות (Tauchbäder), aus dem Grunde des obigen 2. Punktes;
c) Es sollen allerdings auch ferner gemeinschaftliche Frauenbäder bestehen;
d) die moralischen Bedenklichkeiten wegen der öffentlichen Frauenbäder mögen dadurch entfernt werden, daß man die Frauen veranlasse, sich Sommers und Winters öfter des Bades zu bedienen, als die Observanz es vorschreibt.

Jolowicz, ebenfalls für den Commissionsbericht.

Hirsch bemerkt, daß abgesehen von den Gründen, welche der Commissionsbericht angibt, auch das religiöse Gefühl die Abhülfe der Mißstände an den bisherigen Frauenbädern erheische, stimmt daher für Aufhebung des Verbotes von מים שאובים, jedoch unter Beibehaltung von נקב כשפופרת הנוד, wie Einhorn.

A. Adler hebt die Wichtigkeit der Frage hervor; man wird hier besonders mit den Formgläubigen hart zusammenstoßen, ja es möchte dies selbst auf Verehelichungen nicht

Digitized by Google

ohne Einfluß sein. Jedoch solle diese Rücksicht ihn nicht abhalten, seine Ansicht ohne Scheu auszusprechen.

טבילה נדה (das rituelle Frauenbad) ist ihm ganz aus dem Geiste der Bibel, welche durch die äußere Reinigung auch die innere, sittliche symbolisch dargestellt wissen will, hervorgegangen; auch steht ihm die Sitte, als der unvermittelte Ausdruck des Bewußtseins, höher als das Gesetz, das schon die Vermittelung erlitten hat und gewöhnlich sogar der Reflexion angehört. Er wünscht daher, daß die Versammlung טבילה נדה (das betreffende Bad) als religiöse Sitte dringend anempfehle. Hinsichtlich der vorliegenden Frage aber will er מים שאובים erlaubt wissen, da nicht abzusehen ist, warum das angedeutete Symbol nicht auch durch die Reinigung in מים שאובים (geschöpftem Wasser) seinen Ausdruck finden solle. Ja, es sei dieß nöthig, da das Baden im unreinen Wasser, wie es bei der bisherigen Einrichtung so häufig der Fall ist, die entgegengesetzte Deutung als die zu erzielende, gebe.

Präs. Stimmt für Freigebung der מים שאובים; die Besorgniß des vorigen Redners in Betreff der Verehelichungen sei durch die seitherige Erfahrung widerlegt. Wohl wünsche auch er die Aufrechthaltung des üblichen Frauenbades als eines Gebrauches, welcher Reinigkeit und Sittlichkeit fördert, aber nicht in der bisherigen Weise, wornach derselbe in beiderlei Hinsicht ins Gegentheil umschlug. Durch eine Reihe von Jahren, die er auf dem Lande im Amte zugebracht, habe er sich überzeugt, zu welchem skandalösen Unfuge für Alt und Jung und zu welchem peinlichen Zwange für das Sittlichkeitsgefühl der Frauen die bestehende Ordnung Veranlassung gebe. Darum müsse man sorgen, daß diese Handlung der Oeffentlichkeit entzogen und zur häuslichen Uebung gemacht werde: dadurch nur werden wir eine durch Gesetz und Herkommen geheiligte Sitte in unserer Mitte aufrecht halten.

Resultat: 15 für Bejahung der Frage; 1 Stimme verneinend; 4 enthalten sich für jetzt noch der Abstimmung. (Von den Letzteren schließt sich Philippson Tags darauf, nachdem derselbe den Ausschußbericht gelesen, den Bejahenden an.)

Digitized by Google

Güldenstein: erklärt nachträglich, daß auch er mit Einhorn in Bezug auf נקב כשפופרת הגיד einverstanden sei.

Der dritte Antrag (vgl. Anhang XI.) wird hierauf der „Comission zur Revision der Ehegesetze" überwiesen und sodann die Sitzung aufgehoben.

---

Folgende Erklärungen werden in Betreff der gepflogenen Verhandlung zu Protocoll gegeben.

Gosen. Nachträglich will ich auf die Erklärung des Hern Dr. S. Adler bemerken, daß, wenn ich auch wirklich — was aber keineswegs in meiner Abstimmung liegt — durch den Bericht des Ausschusses in einer längst geschlossenen Meinung, daß man sich von dem Standpunkte des positiven Judenthums aus nur auf einen Vorschlag, wie der, welcher in der 3. Abtheilung dieses Berichtes niedergelegt worden ist, einlassen könne, zweifelhaft geworden wäre, ich mich dennoch nicht für competent geglaubt hätte, eine Abstimmung gegen die Autoritäten abzugeben, worauf sich der סימן ר"א (Cap. 201) im Jore Deah und namentlich סעיף ג' (§. 3.) gründet.

Kahn und Süskind. In Beziehung auf den in unsrer Abwesenheit gefaßten Beschluß, betreffend die מים שאובים, müssen wir nachträglich erklären, daß, obgleich auch wir die dringende Nothwendigkeit, die bisherigen üblichen Bestimmungen über מקואות (Tauchbäder) umzugestalten, einsehen, weil diese auf dem Lande zu סכנת נפשות (Lebensgefahr) und in den Städten zu fast gänzlicher Vernachlässigung der טבילה (Sitte des Frauenbades) führen: wir dennoch diesen so wichtigen Gegenstand einer genauen und gründlichen Prüfung noch unterziehen müssen, und uns daher vor der Hand nur darauf beschränken können, die מקואות (Tauchbäder) so einzurichten, daß das Wasser vermittelst Pumpen in sie hineingezogen wird.

---

Digitized by Google

## Achtzehnte und letzte Sitzung.

(den 28. Juli. Morgens 9 Uhr.)

Das Protocoll vom 25. wird verlesen.

Präs. stellt hierauf an Dr. Philippson, als Referenten der Commission zur Beantwortung der eingegangenen Adressen, die Aufforderung, den nunmehr umgearbeiteten Entwurf einer Antwort auf die Breslauer Denkschrift zu verlesen.

Derselbe wird im Allgemeinen angenommen. Die Fassung einzelner Ausdrücke bleibt einer weitern Redaction überlassen.

Der Referent verliest dann den Entwurf einer gemeinschaftlichen Antwort auf die Adressen von Neustadt, Bingen, Darmstadt, Alsfeld, Mainz, Frankenthal, Edenkoben, Grünstadt, Musbach, Schwetzingen, Alzei, Obermoschel, Münster, welcher mit einigen Abänderungen ebenfalls angenommen wird.

Die Beantwortung der Adressen von Worms, Gießen und Frankfurt a. M. wird dem Präsidenten übertragen.

Präs. zeigt an, daß Ben Israel einen Antrag eingereicht habe, welcher dahin gehe, daß jedesmal am Schlusse unsrer Versammlungen ein öffentlicher Gottesdienst, bestehend aus Predigt und Gebet, abgehalten werde.

Tagesordnung: Die Verhandlung über die von Geiger und Philippson gestellten Anträge in Bezug auf die Errichtung einer jüdisch-theologischen Facultät. (s. S. 15. 16.)

Präs. fordert Philippson zur Begründung dieses Antrages auf. — Derselbe hält von der Tribune einen in Beilage (s. Anh. X.) folgenden, schriftlich ausgearbeiteten Vortrag und formulirt, an demselben angereiht, seinen Antrag folgendermaßen:

1) Die Rabbiner-Versammlung erklärt, daß sie die Gründung einer oder mehrerer jüdisch-theologischer Facultäten in Deutschland für eine würdige, hohe Aufgabe hält,

Digitized by Google

welche sie hiemit zum besondern Gegenstande ihrer Wirksamkeit macht.

2) Die Rabbiner-Versammlung erwählt eine Commission, welche
   a) der nächsten Rabbiner-Versammlung einen Plan zur Errichtung solcher Facultäten vorlege;
   b) über die besten Mittel und Wege berichte, durch welche die Errichtung realisirt werden könnte, und
   c) das allgemeine Interesse für diesen Gegenstand durch Hinzuziehung angesehener und einsichtsvoller Männer aller Stände anzuregen strebe.

Präs. fordert sodann Hrn. Dr. Geiger auf, auch seinerseits die Bemerkungen, welche er etwa über diesen Gegenstand noch zu machen habe, mitzutheilen.

Dieser erklärt sich im Allgemeinen mit Philippson's Vorschlägen einverstanden und will nur die nähere Erklärung hinzufügen, daß ein Institut, welches von der Rabbiner-Versammlung angeregt werde, nicht mit einem Institute zu verwechseln sei, welches unter der Rabbiner-Versammlung stehe. Wir können und dürfen nie den Anspruch machen, daß die Rabbiner-Versammlung eine Facultät gründe oder beaufsichtige. Die Commission, welche von der Versammlung für diesen Gegenstand ernannt wird, solle daher schon im Lauf dieses Jahres die ihr zweckdienlich scheinenden Schritte thun und mit einer gewissen Selbstständigkeit in der Sache verfahren.

Präs. bemerkt, daß auch Philippson wohl keine Beaufsichtigung der zu gründenden Facultät von Seiten der Rabbiner-Versammlung wünsche und daß er in dem Vortrage desselben nichts vernommen habe, das zu dieser Voraussetzung Anlaß geben könnte.

Geiger erwiedert, daß auch er dieses nicht vorausgesetzt habe und nur einem möglichen Mißverständnisse beim Publikum vorbeugen wollte.

S. Adler. Ich muß mir zu der nähern Erklärung des Hrn. Dr. Geiger noch eine nähere Erklärung erbitten. Was

Digitized by Google

iſt unter der „gewiſſen Selbſtſtändigkeit“ dieſer Commiſſion zu verſtehen? Soll dieſe auch auf den Plan des Studienganges, auf die Wahl der Lehrer, überhaupt auf die innere Geſtaltung der Facultät Einfluß haben?

Geiger. Die „gewiſſe Selbſtſtändigkeit“ der Commiſſion beſteht darin, daß ſie zwar der nächſten Rabbiner-Verſammlung über das, was durch ſie geſchehen iſt, berichten ſolle, aber auch ohne dieſe ſchon für ſich die nöthigen Schritte zu thun habe. Alle anderen Commiſſionen, welche von der Verſammlung ernannt werden, haben dieſer nur Vorſchläge zu machen, welche dann geprüft werden und den zu faſſenden Beſchlüſſen zu Grunde liegen. Hier kann der Endbeſchluß nur von dem geſammten intelligenten und beitragenden Publikum ausgehen.

Philippſon wünſcht die einzelnen Punkte des von ihm formulirten Antrags nochmals zu verleſen, wodurch allen Mißverſtändniſſen vorgebeugt werden möchte.

Er wird hierzu aufgefordert.

Nach geſchehener Verleſung, werden dieſe Punkte im Einzelnen berathen.

Geiger bemerkt zu dem erſten Punkte, die Rabb. Verſ. könne die Facultät nicht zum beſonderen Gegenſtande ihrer Wirkſamkeit machen. Er wünſcht den Ausdruck geändert zu ſehen und ſchlägt vor, anſtatt „Wirkſamkeit“ — „Aufmerkſamkeit“ oder auch „Theilnahme“ zu ſetzen.

Güldenſtein. Wir müſſen in unſern Gemeinden dafür wirken, und ſo iſt es immerhin ein Gegenſtand unſerer Wirkſamkeit.

Philippſon. Die Commiſſion handelt doch nur im Auftrage der Rabb. Verſ., alſo wirkt dieſe für die Sache.

A. Adler. Wie weit kann die Rabb. Verſ. für die Facultät thätig ſein? Sie kann nur in dem Sinne dafür wirken, daß im Publikum ein Comité für dieſen Zweck gebildet werde. Dieſes Comité kann ſich nicht unter die Rabb. Verſammlung ſtellen.

Digitized by Google

Statt „Wirksamkeit“ wird sodann Mitwirkung gesetzt und einstimmig der Beschluß gefaßt:

Die Rabb. Vers. erklärt, daß sie die Gründung einer oder mehrer jüdisch-theologischen Facultäten in Deutschland für eine würdige, hohe Aufgabe hält, die sie hiermit zum Gegenstande ihrer eifrigen Mitwirkung macht.

Hierauf wird der zweite Theil des Antrags, die Wahl der Commission für diesen Gegenstand und deren Bestimmung betreffend, in Berathung gezogen.

Präs. Die Ausarbeitung eines Planes für die Facultät liegt noch zu ferne, als daß wir sie der zu wählenden Commission übertragen sollten.

Philippson. Ich wollte nur, daß dem größern Publikum ein Entwurf vorgelegt werde.

Auerbach trägt darauf an, das der sub c) angeführte Punkt, nämlich die Hinzuziehung von Männern außerhalb der Versammlung an die Spitze gestellt und als Hauptgesichtspunkt hervorgehoben werde. Soll der von der Versammlung zu erwählenden Commission eine gewisse Selbstständigkeit eingeräumt werden, so kann dieses nur geschehen, nachdem sie sich durch würdige und angesehene Männer aus dem gesammten Vaterlande ergänzt hat. Dann erst kann ihre Wirksamkeit beginnen.

A. Adler stimmt ihm bei.

Präs. schlägt vor, die Commission solle wirken, das allgemeine Interesse zu wecken, und angesehene Männer aus allen Ständen herbeiziehen.

Güldenstein. Die Commission soll auch die Mitwirkung der Regierungen in Anspruch nehmen.

Es wird sodann einstimmig beschlossen:
eine Commission zu ernennen, welche das Interesse des Publikums für diesen Gegenstand anzuregen, und in Verbindung mit angesehenen und einsichtsvollen Männern aller Stände für denselben thätig zu sein sich bestrebe.

Heß glaubt, die Commission aufmerksam machen zu müssen, daß sie nicht, wie es die öffentlich ausgesprochenen An-



Digitized by Google

sichten des Dr. Geiger über diesen Gegenstand vorauszusetzen scheinen, die Vorstände der Gemeinden mit hinzuziehe, da bei den jetzt noch in den Gemeindevorständen vorherrschenden Gesinnungen, dann Männer, die der Richtung der Rabb. Vers. nicht zugethan sind, gewählt würden, wodurch unsere Wirksamkeit sowohl als die Förderung des religiösen Fortschrittes überhaupt gehemmt werden würde; sondern es solle die Commission Privatmänner, die mit dem Geiste der Rabb. Vers. sympathisiren, hinzuziehen.

Wechsler. Ich glaube, daß die Rabb. Vers. nur die Aufgabe hat, eine Facultät hervorzurufen, auf welcher die jüdische Theologie eine wissentschaftliche Behandlung zu gewärtigen habe. Um eine bestimmte Richtung ist es ihr nicht zu thun, vielmehr um eine Durcharbeitung der verschiedenen Ansichten. Sie hofft nur, daß jede wissentschaftliche Ausarbeitung der jüdischen Theologie ihre eigenen Bestrebungen nothwendig kräftigen müsse.

Präs. stellt die Anfrage:

Aus wie viel Mitgliedern soll die Commission bestehen?

Zuruf von mehrern Seiten:

Aus fünf Mitgliedern.

Philippson. Fünf Mitglieder für eine solche Commission möchten zu viel sein, und die Thätigkeit derselben zu sehr lähmen; drei wären hinreichend.

Die Versammlung beschließt durch Stimmenmehrheit, fünf Mitglieder für diese Commission zu wählen.

Bei der hierauf vorgenommenen Wahl ergiebt sich folgendes Resultat:

Mitglieder der Commission sind:

| | | |
|---|---|---|
| Geiger | mit 21 | Stimmen |
| Philippson | mit 18 | " |
| Stein | mit 14 | " |
| Holdheim | mit 11 | " und |
| Salomon | mit 9 | " |

Ersatzmänner: Maier und Jost, mit je 7 Stimmen. (Herzfeld hat 6 Stimmen.)

Digitized by Google

Präs. stellt hierauf die Anfrage, ob nicht der vorliegende Antrag über die Trauergebräuche noch von der gegenwärtigen Versammlung berathen werden solle? Er bemerkt dabei daß von mehren Collegen an ihn der Wunsch gestellt worden sei, daß dieser Gegenstand, wenn gleich vorbereitet und vielfach behandelt, doch wegen der Kürze der Zeit, da man mit dieser Sitzung die Versammlung geschlossen wünscht, in diesem Jahre nicht mehr möge verhandelt werden.

Dem wird per majora beigestimmt und die gestellte Frage verneint.

Präsident verliest die noch übrigen Anträge.

Es wird der Vorschlag gemacht, den vorjährigen Ausschuß zu einer Commission zu ernennen, welchen ihren Bericht über die noch nicht erledigten Anträge durch den Druck zu veröffentlichen habe.

Der Vorschlag wird angenommen.

Die von der vorjährigen Versammlung ernannte Commission für die Sabbathfrage wird beauftragt, auch Alles, was die Festtage betrifft, einer Prüfung zu unterwerfen und darüber zu berichten. Derselben wird auch der Antrag über die Fasttage überwiesen. Die Commission zur Revision der Ehegesetze wird beauftragt, ihren Bericht zu veröffentlichen.

Es wird dann zur Ernennung des Ausschusses für die nächste Versammlung geschritten.

Die Mitglieder desselben sind:

Geiger, Philippson, Holdheim, Herrheimer.

Die Tagesordnung führt hierauf zur Ernennung einer Commission für die Redaction der diesjährigen Protokolle.

Salomon verlangt das Wort und protestirt im Namen seines Freundes Dr. Frankfurter gegen einen vor einiger Zeit in der Allgem. Zeit. des Judenthums vorgekommenen Ausdruck, welcher von Verstümmelung der vorjährigen Protokolle spricht.

Formstecher wünscht und hofft, es werde im Laufe dieses Jahres jede Polemik unter den Mitgliedern der Rabb.



Digitized by Google

Verf. in den öffentlichen Blättern unterbleiben, da dieß im v. J. jeden Wohldenkenden mit Schmerz und Verdruß erfüllt habe.

Wechsler. Ich wünsche, daß bei der Schlußredaction der Protokolle die hebräischen Ausdrücke möglichst übersetzt oder erklärt werden, da dieselben auch Nichtjuden verständlich sein sollen. Ich äußere diesen Wunsch in Folge der Klage die mir von meiner Regierung über Unverständlichkeit der Protokolle vom vergangenen Jahre geäußert wurde, da ich verpflichtet war, ihr dieselben zu überreichen.

Es wird hierauf dem Präsidenten überlassen, gemeinschaftlich mit noch einigen Mitgliedern, die diesjährigen Protokolle für den Druck zu redigiren. Demzufolge werden außer dem Präsidenten noch Jost, Auerbach und Formstecher, als Mitglieder der Redactionscommission ernannt.

Präs. stellt hierauf die Anfrage, ob er das von der vorjährigen Versammlung beschlossene Siegel anfertigen lassen solle? da dies bejaht wird, fragt er, ob die im vorigen Jahre beschlossene Umschrift: „die Versammlung der Rabbiner Deutschlands" (Br. Prot. S. 87.), nicht abzuändern und dafür „Deutsche Rabbiner-Versammlung" zu setzen wäre. Er findet nämlich jene Bezeichnung zu enge begränzt, die Ausländer ausschließend. Es gebe kein deutsches Judenthum, das Judenthum sei ein allgemeines. Ein sehr wackerer College aus Ungarn, Rabbiner einer angesehenen Gemeinde, hätte es im vergangenen Jahre in Aussicht gestellt, zu kommen, ebenso wollte auch ein französischer Rabbiner erscheinen; sagen wir aber: „Rabbiner Deutschlands", so liegt darin etwas, was den Ausländer von vornherein verletzt und zu kommen abhält.

Holdheim findet es sehr gerathen, nicht deutschen Elementen den Zutritt zur Rabb. Verf. nicht unbedingt zu gestatten.

Ihm stimmen Heß, Salomon, Einhorn entschieden bei. Es wird dabei von verschiedenen Seiten geltend gemacht, daß besonders im nächsten Jahre, wo man sich in Breslau zu versammeln gedenke, durch das Heranfluthen polnischer Rabbiner die Versammlung in ihren Bestrebungen sich gehindert, vielleicht bedroht sehen könnte, indem sich ihr eine Masse

finsterer Fanatiker aus jenem Lande mit gefährlicher Majorität aufdringen möchte.

Geiger erwiedert dagegen, daß er sicher sei und die Versammlung versichern könne, daß die polnischen Rabbiner nicht erscheinen werden; es wird sich gewiß von vornherein schon keiner entschließen, bei ihm sich anzumelden. Die Versammlung möge sich keiner Furcht hingeben und dem Geiste Vertrauen, der aus jedem Kampfe siegreich hervorgehen werde.

Treuenfels bemerkt, daß gegen jene erwähnte Gefahr ja auch die Worte „Rabbiner Deutschlands" nicht sicher stellen, indem die Versammlnng auch unter den deutschen Rabbinern, wie dies die Protestation der 116 beweise, so viele Gegner zähle, daß wenn sie erscheinen sollten, die gefürchtete Majorität sich schnell herausstellen würde.

Präsident fügt dem bei, daß er das Erscheinen der Vertreter von entgegengesetzten Ansichten nicht nur nicht fürchte, sondern höchst wünschenswerth halte, damit im öffentlichen Kampfe der Meinungen sich das Rechte und Wahre herausstelle. Uebrigens sei ja das Siegel nicht normgebend, sondern die Statuten, und diese (§. 1.) beschränken das Recht der Theilnahme an den Verhandlungen nicht auf deutsche Rabbiner. Es ist auch heilige Pflicht, allen den Amtsbrüdern im Auslande, welche das Bessere lieben, die vereinigende Hand zu reichen und das Licht einer reineren religiösen Erkenntniß auch in die finsteren Regionen zu verbreiten.

A. Adler ist ebenfalls der Ansicht, daß die bezeichnete Furcht ungegründet sei. Ist ja auch jetzt in der Versammlung die Majorität nicht gesetzgebend für die Minorität; sollte also der angegebene Fall, was er durchaus nicht fürchte, wirklich eintreten, so würde auch dann bei allen intelligenten Gemeinden die Ansicht der Minorität höhere Geltung haben.

Nachdem sich noch Mehrere im ähnlichen Sinne ausgesprochen, wird beschlossen, daß das Siegel die Inschrift führen solle:

„die Versammlung deutscher Rabbiner."

Präsident giebt sodann einen Ueberblick über die

Verhandlungen der diesjährigen Versammlung mit folgenden Worten:

„Meine Herren! Erlauben Sie mir, zum Schlusse unserer Verhandlungen noch einen Rückblick auf dieselben zu werfen, und sie in kurzen Umrissen an ihrem Geiste nochmals vorüberzuführen. Kurz war die Zeit unsers Zusammenseins, nicht Alles konnte erledigt werden, was uns vorlag, aber wir können's doch mit erhebendem Gefühle sagen, Bedeutendes ist geleistet oder doch angebahnt worden. Der Commissionsbericht über die Umgestaltung des Gottesdienstes wurde uns vorgelegt, seine Durchsprechung nahm den größten Theil unserer diesjährigen Verhandlungen in Anspruch. Wir gingen langsam, sichern Schrittes, ohne leicht über die wichtigsten Dinge zu urtheilen, und dieß hat unsern Verhandlungen jenen Ernst gewahrt, welcher bei Besprechung religiöser Dinge so noth thut, und ihnen jene Theilnahme erweckt, welche zur Förderung des Guten so unumgängliche Bedingniß ist. Es wurde das Hebräische beim Gottesdienste nicht verdrängt, dieß begutachteten wir Alle; aber auch dem deutschen Elemente einen breiten Boden in unserm Gotteshause einzuräumen, auch darin stimmten wir Alle zusammen. Es wurde der Messiaslehre ihre hohe Bedeutung in den Gebeten einstimmig vindicirt; aber daß die Bitte um Versetzung aus unserm Vaterlande, eine Bitte, die aus einer Zeit stammt, in welcher jenes nicht als ein düsteres Gefängniß für den Israeliten war, aus dem Gebetbuche gestrichen werde, auch hierüber waren wir Einerlei Sinnes. Daß der Gottesdienst vereinfacht werde, ermüdende Wiederholungen wegfallen, darauf trugen wir Alle an; daß die Bitte um Wiederherstellung des Opferdienstes nicht wieder aus unserem Munde tönen soll, das war unser Aller Meinung, aber daß unser Gottesdienst durch Ausscheiden wichtiger und uralter Bestandtheile seinen Grundcharakter verliere, dem widersetzten wir uns, und Alle stimmten wir dafür, daß das Band mit unserer erhabenen Vergangenheit durch erhebende Erinnerungen in unsern Gebeten, in den alten hebräischen sowohl, wie in den neuen

deutſchen, gekräftigt und befeſtigt werde. Das Vorleſen aus der Thora, dieſer wichtige Beſtandtheil unſeres Gottesdienſtes, wurde vereinfacht, das alte Inſtitut des Meturgeman (Erklärers) zu wecken beantragt, die deutſchen Vorleſungen aus den erhabenen Büchern der Propheten und der belehrenden ſonſtigen Schriften der Bibel einſtimmig beſchloſſen, während in Betreff des Rufens zur Thora, in Betreff des Poſaunen-Blaſens am Neujahr und des Feſtſtraußes am Hüttenfeſte dem Beſtehenden ſein Recht nicht entzogen wurde. Aber einmüthig haben wir uns für die gute Sache erhoben, als von der Zuläſſigkeit der Orgel die Rede war, und daß dieſelbe in unſern Bethäuſern durch einen Glaubensbruder an Sabbath- und Feiertagen geſpielt werden darf und ſoll, haben wir faſt einſtimmig bejaht. Nach dieſen Grundzügen hoffen wir zu Gott, daß wir einen Gottesdienſt erhalten werden, welcher, im Beſtehenden tief eingewurzelt, dem Judenthume Ehre und den Gotteshäuſern Beſucher verſchaffen wird, daß nicht vergebens mehr an Feiertagen der Ruf Gottes an uns ertöne: „Sammle das Volk, die Männer und die Frauen und die Jugend.“ (Deuter. 41, 12.) Die Frauen betreffend, wurde ihre religiöſe Stellung im Judenthume wohl gewürdigt und ein darauf bezüglicher Antrag einer eigenen Commiſſion überwieſen. Auch der häuslichen Andacht wurde nicht vergeſſen und zur Schaffung von Gebetbüchern für Synagoge und Haus Commiſſionen erwählt, denen die Neubelebung aller gottesdienſtlichen Verhältniſſe, wie z. B. das Verfahren bei ſterbenden und verſtorbenen Israeliten, anempfohlen wurde. Auf dieſe Weiſe, theure Freunde, wird unſerer Glaubensgenoſſenſchaft durch unſere öffentlichen Verhandlungen, durch die Veröffentlichung unſerer Protokolle, durch die fernere öffentliche Beſprechung und Durchſprechung der liturgiſchen Gegenſtände in Druckſchriften, dadurch, ſage ich, wird unſern Glaubensgenoſſen der ſo Vielen völlig abhanden gekommene Gottesdienſt wieder zum Bewußtſein kommen; noch bevor das neue Gebetbuch, das in unſerer Hand eine mächtige Waffe werden wird für die Intereſſen der Religion und

Digitized by Google

der Zeit, im Gotteshause erscheinen wird, wird es in den Herzen unserer Brüder und Schwestern Wurzel geschlagen haben, und die uns Zerstörer nennen, dies hoffen wir sicher, werden uns einst die Bauenden heißen. Und so wird es auch mit dem Sabbath werden; auch dieser, Tausenden unter uns entfremdet, wird durch die Anregung und zeitgemäße Umgestaltung den Gemüthern, ohne daß sie wissen wie, wieder nahe kommen, und wir freuen uns auf das nächste Jahr, um den über diesen wichtigen Gegenstand so vortrefflich abgefaßten Commissionsbericht in regelmäßige Berathung zu nehmen. Und so soll allmählich — Gott stärke uns bei diesem heiligen Werke — das religiöse Leben in den Gemüthern wieder aufgeweckt und die Religion mit ihren geläuterten Formen siegreichen Einzug halten in die Herzen ihrer Söhne und Töchter. Und so haben wir auch am gestrigen Tage eine uralte Sitte in Israel*) in ihrer sittlichen Bedeutung gewürdigt und durch zeitgemäße Umgestaltung auf's neue anempfohlen. Gott ist unser Zeuge, daß wir bei diesem Allen nur die Befestigung des religiösen Lebens im Auge haben. Am heutigen Tage haben wir zum Schlusse die Wichtigkeit einer zu gründenden wissenschaftlichen Anstalt zur Bildung von israelitischen Volkslehrern anerkannt, und beschlossen, hiefür zu wirken ein Jeder in seinem Kreise. Noch unerledigte Anträge wurden den betreffenden Commissionen zugewiesen, und der Commission zur Revision der Ehegesetze zur Veröffentlichung ihres Berichtes Auftrag ertheilt.

So war unsere diesjährige Session vielfach anregend und vorbereitend. Gott erhalte unsern Muth für die folgende. Vielfacher Aufmunterung hatten wir uns in diesem Jahre zu erfreuen; Stadt- und Landgemeinden gaben uns in Adressen ihr Zutrauen kund, die Deputation Seitens einer kräftig aufstrebenden Genossenschaft zur bessern Gestaltung der jüdisch-religiösen Zustände erhöhete unsern Muth und unsern Eifer; vor Allem aber war es die hiesige israelitische Gemeinde, welche der Theilnahme von allen Seiten einen bedeutenden

*) Frauenbad.

Digitized by Google

Mittelpunkt gab, indem sie selbst Alles aufbot, unser Zusammensein zu fördern, und am Schlusse durch eine glänzende Adresse ihr Vertrauen auf uns erhebend und stärkend an den Tag legte. Freuen wir uns darum des Gethanen und sammeln wir für das noch zu Thuende neue Kraft für das nächste Jahr.

Nach Beendigung dieses Resume's stellt Präs. noch die Anfrage, ob nicht die Versammlung, nach dem ihm von einem Mitgliede gemachten Vorschlage, es für angemessen finde, daß alljährlich von der Rabbiner-Versammlung eine Ansprache an die Gemeinden erlassen werde.

Da dieses allgemeine Zustimmung findet, fordert derselbe Hrn. Dr. Auerbach auf, den vorbereiteten vorläufigen Entwurf einer solchen Ansprache vorzulesen.

Auerbach verliest diesen Entwurf. Von dem Zwecke der Rabbiner-Versammlung ausgehend, sucht derselbe die Nothwendigkeit einer Reform und die Berechtigung zu derselben aus der Aufgabe Israels, wie sie in der geoffenbarten Lehre ihre ewige Grundlage habe, und aus der veränderten Stellung desselben in der heutigen Welt, mit Hinweisung auf die Thätigkeit der frühern Gesetzeslehrer, nachzuweisen, und geht sodann auf die diesjährigen Verhandlungen über, stellt den Gesichtspunkt zur Beurtheilung derselben fest, und fordert endlich zum eifrigen, muthigen und einigen Zusammenwirken für das gemeinschaftliche höhere Ziel auf.

Vor Beendigung der Vorlesung macht Geiger darauf aufmerksam, daß dieser Entwurf, da er Ideen entwickele, deren Besprechung lange Debatten verursachen würde, unmöglich noch berathen werden könne.

Präs. bemerkt, daß er den Entwurf nur ein Mal gelesen, denselben wohl im Allgemeinen gebilligt, aber eine Abkürzung gewünscht habe.

Auerbach verzichtet auf die weitere Verlesung und findet nur für nothwendig, einige Erläuterungen hinzuzufügen, welche er später, da er sich in der Versammlung bei der vorgerückten Zeit nicht hinreichend aussprechen konnte, folgendermaßen zu Protokoll giebt:

Digitized by Google

Der von mir herrührende Vorschlag, daß alljährlich von der Rabbiner-Versammlung eine Ansprache an die Gemeinden erlassen werden möge, ist zunächst aus dem Bestreben hervorgegangen, eine Form aufzufinden, in welcher die den Beschlüssen zu Grunde liegenden Principien dargelegt werden könnten, ohne hiebei nachtheilige Folgen befürchten zu müssen. Wenn die an die Versammlung gestellte Anforderung, Prinzipien des Judenthums zu discutiren und auszusprechen, mit Recht zurückgewiesen wurde und man, von gesundem praktischen Takte geleitet, ganz im Geiste des positiven Judenthums und seiner Entwickelung, die Institutionen läutern, fortbilden und beleben, nicht aber Glaubenssätze aufstellen will; so ist doch nicht zu verkennen, daß auch das Prinzip dieser Reform selbst möglichst selbstständig und bestimmt hervortreten muß, um der Thätigkeit der Versammlung den rechten Erfolg zu sichern. Die bloß indirecte Behandlung von Glaubensfragen führt mancherlei Mißstände herbei, welche nur dadurch zu beseitigen wären, daß das Resultat der Beschlüsse zugleich in seinem Zusammenhange mit dem Ganzen des Judenthums, auf positive Weise dargelegt und somit, den fortgebildeten Institutionen gemäß, auch die religiöse Anschauung allmählig wieder dem Abschlusse zugeführt würde.

Hiefür nun schien mir eine alljährlich an die Gemeinden zu erlassende Ansprache am geeignetsten. Durch eine solche könnte das belehrende Element selbstständig hervortreten und wäre zugleich Gelegenheit gegeben, Mißverständnissen und Mißdeutungen vorzubeugen, wichtige Erscheinungen der Zeit im gehörigen Lichte darzustellen, die eingegangenen Zuschriften ohne großen Zeitverlust zu beantworten, überhaupt aber sich mit den Gemeinden in die rechte Verbindung zu setzen.

Da die Kürze der Zeit nicht mehr gestattete, einen besondern Antrag in dieser Beziehung zur Discussion zu bringen, so stellte ich es, beim Schlusse der Verhandlungen, dem Herrn Präsidenten anheim, ob er einen desfallsigen Vorschlag machen wolle, welchem Wunsche er auch bereitwilligst entgegen kam. Der von mir ausgearbeitete vorläufige Entwurf (in welchem

Digitized by Google

allerdings Prinzipien berührt sind, jedoch in der Weise wie sie, nach meiner Ansicht, aus den Beschlüssen der Mehrheit hervorgehen) sollte hauptsächlich dazu dienen, ohne weitläufige Erörterungen zu erkennen zu geben, was unter einer derartigen Ansprache verstanden werde. Eine sofortige Annahme desselben konnte kaum erwartet werden.

Die Versammlung beschließt, eine derartige Ansprache, welche sie für zweckmäßig erachtet, zu deren Erörterung jedoch die Zeit mangelt, dem Präsidenten unter seiner Verantwortlichkeit zu übertragen.

Präs. erklärte sich hiezu bereitwillig, bemerkt jedoch, daß er jedenfalls die Redactions-Commission der Protokolle zu Rathe ziehen werde, worin ihm die Versammlung billigend zustimmt. Hiermit wird der Gegenstand verlassen.

## Schluß der Sitzungen.

Präsident erhebt sich und redet die Versammlung mit folgenden Worten an:

„Und nun, theure Freunde, geehrte Amtsbrüder, nehmen Sie zum Schlusse nochmals meinen gefühltesten Dank für das Zutrauen, womit Sie das Amt der Leitung Ihrer Verhandlungen mir übertrugen, für die Güte, womit Sie mich bei Handhabung desselben unterstützten, für das reudige Gefühl, womit ich es heute niederlege, rückblickend auf schöne Tage, unvergeßlich, tief eingegraben in meinem Herzen. Mit Bangen und mit Schüchternheit habe ich mein schwieriges Geschäft angetreten. Aber durch Ihre Haltung und Ordnung gewann ich Vertrauen, und wie das Interesse stieg, welches die Versammlung, ohne daß sie darauf ausging, durch den Ernst der Gegenstände und ihrer Behandlung auf sich zog, stieg mir der Muth und die kräftigende Freude. Habe ich nun zu Ihrer Zufriedenheit mein Amt verwaltet, so wird die Erinnerung dieser Tage mir um so süßer bleiben; sollte ich dem Einen oder dem Andern hier und da irgendwie zu nahe getreten sein, so bürgt mir Ihre Güte für Nachsicht und Verzeihung. Nehmen Sie, theure Freunde und Amtsbrüder, meinerseits die Ver-

Digitized by Google

ſicherung meiner vollkommenſten Hochachtung und Liebe hin. Mit manchen von Ihnen, früher ſchon meine lieben Freunde, habe ich den Bund der Freundſchaft erneuert; mit Andern, bisher mir fremd, ihn geſchloſſen, und iſt dies ja einer der größten Vortheile unſerer Verbindung, daß die Entfernten ſich annähern, Antipathien ausgeglichen, Gegenſätze gemildert, und wenn auch nicht Einheit in den Geiſtern, doch Einheit in den Herzen angeſtrebt und vermittelt werde, ſo daß wir heute ausrufen mögen: שלום שלום לרחוק ולקרוב, Frieden, Frieden herrſcht unter uns, zwiſchen den Fernen und den Nahen.

Ich, meine Herren, bin Ihnen nun noch beſonders zu Danke verſchuldet; Sie haben in meiner Gemeinde das religiöſe Feuer, das in allen Herzen ſchlummert, aufgeweckt, und ſeine Wärme wird, Gott gebe es! nachhaltend wirken; der religiöſen Angelegenheit Fernſtehende haben ſich ihr mit Theilnahme wieder zugewendet, und ich hoffe zum Allmächtigen, daß von der zweiten Rabbiner-Verſammlung zu Frankfurt eine neue Aera lebendiger Bethätigung an unſerm väterlichen Glauben für hier und für die Umgegend ſich datiren werde. So freuen Sie ſich denn des gethanen Werkes und ziehen Sie in Frieden heim zu den geliebten Ihrigen! es war keine Erholungsreiſe, die Sie gemacht, denn anſtrengenden Arbeiten mußten wir obliegen, zu Hauſe erſt wird die Erholung kommen, wenn Sie im Geiſte die Reſultate in ſtiller Beſchaulichkeit an ſich und den Ihrigen vorübergehen laſſen. Möge dann Ihr geiſtiger Blick gerne in unſerer Mitte verweilen, und möge Ihnen die hier bereitete Aufnahme einen dauernden Nachgenuß bereiten.

Und in Ihrem Namen, theure Verſammelte, ſage ich am Schluſſe nochmals Dank dem hohen Senate dieſer freien Stadt für die huldvolle Erlaubniß zur diesjährigen Rabbiner-Verſammlung dahier, ſage ich Dank dem wohllöblichen Vorſtande und Ausſchuſſe der hieſigen Israeliten-Gemeinde für alle uns bewieſene Theilnahme und aufopfernde Gaſtfreiheit, ſage ich Dank Allen aus der Mitte unſerer hieſigen Glaubensgenoſſen, die ſich Ihnen aufmerkſam erwieſen,

Digitized by Google

und Dank unſern chriſtlichen Mitbürgern, welche ihre Theilnahme für das Inſtitut der Rabbiner-Verſammlung verſchiedenartig und zu unſer Aller Freude und Erhebung an den Tag gelegt haben. Und im Namen meiner Gemeinde und im Namen unſerer hieſigen Stadt rufe ich Ihnen zu ein warmes herzliches:

Lebewohl!

Hierauf erhebt ſich der zweite Secretär, Herr Dr. Hirſch, und antwortet folgendermaßen:

Erlauben Sie mir, hochgeehrter Herr Präſident, auch Ihnen im Namen aller hier verſammelten Collegen und in dem eigenen unſern tiefgefühlten Dank auszuſprechen für die Art und Weiſe, wie Sie unſere Verhandlungen geleitet. Wenn wir jetzt froh und freudig auf unſere vierzehntägigen Verhandlungen zurückblicken, und mit dem Hochgefühle, zur Erkräftigung des religiöſen Lebens in Israel etwas beigetragen zu haben, der Heimath und unſerm Berufsleben zueilen dürfen, ſo gehört ein großer Theil des Verdienſtes, hochgeehrter Herr Präſident, Ihnen an. In der gegenwärtigen Zeit der Kriſis, wo überall Kampf, nirgends Einheit zu treffen iſt, wahrlich, da gehört ſchon nicht wenig Muth und Gottvertrauen dazu, unter den Augen der eigenen Gemeinde an einer Verſammlung wie die unſrige, Theil zu nehmen. Jedes geſprochene Wort unterliegt ja tauſendfacher Deutung; jede geäußerte Meinung kann nicht anders denn hier oder dort einer Lieblingsanſicht verletzend entgegentreten. Das Wort des Geiſtlichen wird ein verwundendes Schwert, während er ſo gern den Balſam des Friedens immer und überall ſpenden möchte. Sie ſchreckten nicht zurück, hochgeehrter Herr Präſident, uns in die Mitte Ihrer eignen Gemeinde zu berufen, dem Gott vertrauend, der dem Redlichdenkenden das rechte Wort zur rechten Stunde in den Mund legt, und dafür ſchon unſern Dank. Doch größere Verantwortlichkeit hatten Sie, hochgeehrter Herr, dieſes Jahr als Präſident unſerer Verſammlung übernommen und Dank Ihnen auch für die Art und Weiſe, wie Sie ſich derſelben entledigten. Dieſes Inſtitut iſt ein neues. Wie

Digitized by Google

jedes Neue hat auch es viele Freunde, aber noch mehr erbitterte Gegner, und von unsern Verhandlungen in diesem Jahr — das fühlen wir Alle und Sie, hochgeehrter Herr, am meisten — hing das Sein oder Nichtsein desselben ab. Wäre unser Werk mißlungen, hätten wir demselben nicht neue Freunde zu wecken verstanden, wen anders als den Leiter unsrer Verhandlungen hätte die Welt deßhalb angeklagt? die Welt, die es fühlt, daß Israels Wehen nur durch das Zusammenwirken Aller besonders aber seiner Lehrer und geistlichen Führer geheilt werden können! Dank Ihnen, daß es nicht mißlang, daß der Kalte zur Wärme, der Laue zu glühender Liebe, und was mehr ist, der Spötter, der, welcher uns verlachte und unser Vorhaben ein kindisches und überflüssiges Spiel nannte, zu erstem Nachdenken gekommen ist. Dank ist auch ein jeder Einzelne von uns Ihnen schuldig. Sie fühlten mit einem Jeden von uns; Sie erkannten die ganze Schwere der Verantwortlichkeit, die auf einem jeden von uns, seiner Gemeinde gegenüber, lastete. Sie verkümmerten daher Niemandem das Wort, vor Ihnen galt nicht das Ansehen der Person, die Größe des Wirkungskreises, nicht einmal der wohlbegründete wissenschaftliche Ruf. Sie wußten, daß Jeder von uns, sei seine Gemeinde auch noch so klein, sein Name auch noch so unbekannt, eine schwere Verantwortlichkeit für seinen hier gegebenen Rath trage, Sie ließen Jeden sich ganz aussprechen, seinen Rath mit allen Kräften der wissenschaftlichen Einsicht und des redlichen Gott vertrauenden Herzens vertreten, und darum Ihnen ein dreifacher Dank für die Art, wie Sie unsre Verhandlungen geleitet.

Und auch Ihnen, hochgeehrter Herr Vicepräsident, bin ich beauftragt, unsern tiefgefühlten Dank darzubringen. Sie haben zwar nur ein Mal, aber gerade bei der schwierigsten Frage unsrer diesjährigen Verhandlungen, unsre Debatten geleitet. Die Art und Weise, wie Sie die Frage gestellt, wie Sie dadurch den Verdacht von uns abwälzten, als wollten wir die ewigen Gedanken unsrer Religion einer beliebten Zeitansicht opfern, oder als wollten wir Jene verdächtigen, die nicht mit

Digitized by Google

uns fühlen und denselben gegenüber uns zeitliche Vortheile erschwingen, konnte bei jedem Wohldenkenden nur Beifall finden. Und das schöne Resultat jenes Tages, daß es uns und Israel zum Bewußtsein gekommen ist, wie wir auch in religiöser Hinsicht nicht Fremdlinge sind auf deutschem Boden, wie der Israelite in jedem Lande den Pflichten gegen Gott vollkommen Genüge leisten könne und solle — gewiß Ihre Einleitungsworte zu den Verhandlungen jenes Tages haben viel zur Erreichung jenes schönen Zieles beigetragen.

Wir scheiden von Ihnen, meine Herren; aber gestatten Sie uns, zuvor noch eine Bitte auszusprechen. Gönnen Sie uns auch fortan einen Platz in Ihrem Herzen, so wie Ihre Namen auch in unsern Herzen tief eingegraben sind. Lassen Sie das große Werk, an dem zu bauen wir berufen sind und dessen Grundstein mit der göttlichen Hülfe nun fest gelegt ist, auch ein Band bleiben, das nicht bloß Israel wieder friedlich verbinden soll, sondern das auch die schwachen Bauleute unauflöslich in Liebe umschlinge.

Präsident: Meine Herren! Indem ich dem Herrn Secretär und Ihnen für die gütige Anerkennung danke, welche er mir in Ihrem Namen für meine Mühewaltung überbringt, sage ich diesem hochgeehrten Herrn selbst, sowie dem abwesenden Herrn Secretär, dem Herrn Vicepräsidenten und den Herren Vicesecretären in Ihrem und in meinem Namen tiefgefühlten, anerkennenden Dank für alle Mühe, für alle Sorgfalt und Ausdauer, welcher sie sich für die gute Sache unterzogen haben. Möge es Gott Ihnen Allen lohnen, was Sie zur Hebung und Förderung der diesjährigen Rabbiner-Versammlung beigetragen.

Und so wende ich mich nun zum Schlusse wie zum Anfange an dich, o Herr, der du bist der Anfang und das Ende, ein Gott der Geister für alles Fleisch! Deine Kraft hat uns gestärkt zu unsrer anstrengenden Beschäftigung; der Gedanke, wir arbeiten für dich und deine heilige Lehre, gab unserm Geiste Flügel, unserm Herzen Muth, unserm Leibe Ausdauer und Spannkraft. O stärke uns ferner, Herr, unser Gott! כי עמך מקור חיים באורך נראה אור (Denn bei Dir

ist die Quelle des Lebens, in Deinem Lichte schauen wir Licht.) An der Verherrlichung Deines Hauses haben wir in diesem Jahre gearbeitet, an der Befestigung Deines Ruhetages wollen wir im nächsten Jahre arbeiten; o sei mit uns und führe uns die Herzen zu und erwecke uns Vertrauen und kräftige uns gegen jeden Angriff durch den Muth des Glaubens und die Kraft der Liebe zu Dir und unserm heiligen Berufe. משך חסדך ליודעיך וצדקתך לישרי לב (Lenke Deine Huld Deinen Verehrern zu, und Deine Güte redlichen Gemüthern!)

Und dein großer Name werde von uns und allen Menschen geheiligt und verherrlicht in der Welt, die du geschaffen nach deinem erhabenen Willen, Dein Reich komme zu uns in unsern Tagen und in den Tagen des Hauses Israel, bald in naher Zeit. Ja dein großer Name werde von uns gebenedeiet jetzt und in die Ewigkeit der Ewigkeiten! über alle Benedeiungen und Lobsprüche, die aus Menschenmund ertönen, erhebt sich der Geist zu Deiner Anbetung und Verherrlichung. O mögest Du unsre Wünsche und Gebete gnädig aufnehmen! möge Heil und Lebensfülle kommen über Alle hier zu Deiner Ehre Versammelten! Der Du Frieden stiftest in Deinen Höhen, o stifte Frieden unter uns und ganz Israel! Amen.

Im Namen Gottes und im Namen der hier versammelten Rabbiner erkläre ich die zweite Rabbiner-Versammlung für geschlossen.

---

Die anwesenden Mitglieder der Versammlung verweilen noch im Sitzungssaale bis nach Entfernung des verehrl. Publikums, um das Protokoll vom 27. zu vernehmen. Es wird dann besprechungsweise über den Zeitpunkt der nächsten Session verhandelt und man äußert sich einstimmig dahin, daß die dritte Rabbinerversammlung unter dem Beistande des Allmächtigen

Montag den 13. Juli 1846

(י"ט תמוז ת"ר ו)

ihren Anfang nehmen solle.

---

Digitized by Google

# Anhänge.

Enthaltend:

Adreſſen, Erwiederungsſchreiben und Berichte.



Digitized by Google

# Anhang I.

## Ausschuß-Bericht.

Wenn dem Ausschusse zwar nicht die Freude gegönnt ist, einer hochverehrlichen Rabbiner-Versammlung seinerseits Leistungen und große Resultate vorzulegen, wenn er es vielmehr anerkennen muß, daß seine Wirksamkeit keine bedeutende, der Früchte seiner Arbeit nur wenige sind, so fühlt er sich dennoch freudig erhoben, daß es ihm gestattet ist, in diesem Augenblicke eine Uebersicht dessen, was in seiner Nähe im verflossenen Jahre für unser junges Institut geschehen, der Versammlung mit dem stärkenden Bewußtsein mitzutheilen, daß dieselbe, was seine eigene Thätigkeit betrifft, mit gütiger Berücksichtigung, wie unser Feld noch gänzlich der Bearbeitung bedurfte, auch die wenigen auf dem brachgelegenen Boden gewonnenen Früchte mit Liebe und Wohlgefallen aufnehmen werde. —

Durch die Güte des Herrn Präsidenten der vorjährigen Rabbiner-Versammlung zu Braunschweig wurde den Mitgliedern des Ausschusses für die zweite Rabbiner-Versammlung die ehrenvolle Mittheilung gemacht, daß sie durch den Beschluß jener ersten Versammlung zur Bekleidung dieses Amtes ernannt worden seien. Zu einer Besprechung über die mit diesem Amte verbundenen Funktionen traten deßhalb am 28. Januar 1845 die vier Mitglieder dieses Ausschusses: Rabbiner Stein, Dr. Formstecher, Dr. S. Adler und Hr. A. Adler hier zusammen, setzten diesen Tag als den ihrer Constituirung fest und bestimmten die Art, wie sie in den einzelnen Arbeiten sich vertheilen und sich gegenseitig hierüber Nachrichten zukommen lassen wollten. Zugleich theilte der Vorsitzende, Rabbiner Stein, den ihm vom wohllöblichen Vorstande der



Digitized by Google

israelitiſchen Gemeinde dahier zugeſandten Auszug-Protocolls mit, des Inhaltes, daß der hohe Senat der freien Stadt Frankfurt durch Protocoll-Auszug vom 31. December 1844 die Abhaltung der zweiten Rabbiner-Verſammlung dahier huldvoll geſtattet habe, und daß ein Comité aus hieſigen Gemeindegliedern ernannt worden ſei, welches unter Vorſitz eines Vorſtandsmitgliedes die Vorbereitungen zu dieſer Verſammlung einzuleiten und geeignete Vorſchläge deßfalls der wohllöblichen Gemeindebehörde zu unterbreiten habe; Mitglieder dieſes Comité's ſeien die Herren J. S. Adler, B. H. Goldſchmidt, M. A. Grünebaum, Emanuel Höchberg, Samuel Hirſch, Jacob Jeidels und Elias Ullmann und Vorſitzender das Vorſtandsmitglied Herr Moſes B. Goldſchmidt. Herr Samuel Hirſch war zu ſeinem Bedauern gehindert, das betreff. Amt anzunehmen. Das verehrliche Comité ergänzte ſich, um es an ſeiner Thätigkeit nie und nirgends fehlen zu laſſen, durch die Herren Baruch Bonn, Simon Cahn, Laz. Speier-Elliſſen, H. Fuld, Dav. Höchberg, Enoch Halle, Albert Sichel Sam. Ullmann und Abr. Wimpfen von hier. Die erwähnte Mittheilung nahm die freudigſte Anerkennung des Ausſchuſſes in Anſpruch, beſonders da ihm jene Männer als für das Allgemeine thätig und für das Gute beſeelt längſt bekannt und ihm ſchon dadurch die Ausſicht geſtellt war, welche ſich ſpäter zur ſchönen Wirklichkeit geſtaltete, daß von Seiten dieſes Comité's Alles aufs Beſte und Zweckmäßigſte zur Vorbereitung und Aufnahme der Rabbiner-Verſammlung werde ausgeführt und vermittelt werden.

Es wurde darauf beſchloſſen, jene Nachricht bekannt zu machen und mit Hinweiſung auf die §§. 4. 8. 9. der in den Protocollen der erſten Rabbiner-Verſammlung befindlichen Statuten die geehrten Herren Amtsbrüder zur Beſorgung ihrer Anmeldungen aufzufordern und zugleich die Einſendung von Anträgen für die R.-Verſ. anzuregen. Dies geſchah durch ein Ausſchreiben des Ausſchuſſes vom 8. März c. in den öffentlichen Organen des Judenthums, demzufolge bis Mitte

Digitized by Google

Mai fünfzehn Anträge eingelaufen waren, und bis zum heutigen Tage, mit Einschluß der vier Ausschußmitglieder, 37 Amtsbrüder als Theilnehmer der diesjährigen Rabbiner-Versammlung sich anmeldeten. Die Anmeldungsschreiben zeugen durchgehends vom besten Eifer für die gute Sache, von einem jugendlich frischen Sinne, der vor Hindernissen, Verdächtigungen und Mißdeutungen nicht zurückschreckt und auf ein als heilsam und gut erkanntes Ziel freudig lossteuert.

Inzwischen wurde, dem §. 3. der Statuten gemäß, eine Provinzial-Zusammenkunft in Worms auf den 15. März c. veranstaltet, der neun Collegen beiwohnten und in welcher, unter Rabbiner Stein's Vorsitze, Ansichten und Wünsche, die zweite Rabbiner-Versammlung betreffend, ausgetauscht wurden.

Die erwähnten 15 Anträge hätten, §. 9. der genannten Statuten gemäß, schon zwei Monate vor Eröffnung der Versammlung publizirt werden sollen, mehrere Verzögerungen aber, herbeigeführt durch eine unter den einzelnen Ausschußmitgliedern über die Frage gepflogene Correspondenz, ob die Anträge alle oder zum Theile sollten bekannt gemacht werden, wobei man sich am Ende für das erstere entschied, verursachten, daß jene Veröffentlichung erst am 8. Juni stattfinden konnte. Ein nach der bestimmten Frist eingegangener Antrag, „Aufhebung der Freitagabend- und der zweiten Festtagsfeier betr.," erhält hiermit seine Bekanntmachung. —

Am 26. Juni c. traten die Mitglieder des Ausschusses wieder zusammen, um über die zur Publizität gebrachten Anträge eine Vorberathung zu pflegen und unter sich die nach §. 8. der Statuten abzufassenden Referate zu vertheilen, welche bei einem abermaligen Zusammentritte am 10. Juli vorgelesen wurden und seiner Zeit der geehrten Versammlung mitgetheilt werden sollen.

Inzwischen ward die Theilnahme des Ausschusses von einem neuen, für die Rabbiner-Versammlung höchst erwünschten Zeichen der Zeit in Anspruch genommen. Es liefen nämlich von benachbarten Gemeinden Adressen und Zuschrif-

Digitized by Google

ten ein, welche in ermuthigenden und anerkennenden Ausdrücken den unwiderleglichen Beweis liefern, daß das unbestochene Volksurtheil die Bestrebungen der Rabbiner-Versammlungen billige und fördere, und daß das Bedürfniß nach einer zeitgemäßen Reform im Judenthume ins Bewußtsein der Gemeinden tief eingedrungen sei. Solche Adressen liegen vor von Bingen, Darmstadt, Alzey, Alsfeld und Mainz, sowie von mehreren andern Gemeinden solche in Aussicht stehen; die geehrte Versammlung wird dieselben gewiß mit lebhaftem Interesse vernehmen.

Ebenso lebhaft wie durch die Adressen an die Rabbiner-Versammlung wurde die Theilnahme des Ausschusses durch die Gründung eines Centralfonds für dieselbe erweckt. Gegen Ende April's schon war nämlich für diese Angelegenheit, angeregt durch Herrn Lehrer Leopold Beer dahier, ein Comité, gebildet aus hiesigen achtbaren Männern, zusammen getreten; wir nennen mit Anerkennung die Hrn. DD. Weil, Jost und Auerbach, denen sich außer Herrn Leop. Beer die Herren M. A. Grünebaum, David Höchberg und Moses B. Goldschmidt anschlossen, welches Comité durch hingebende und energische Thätigkeit in kurzer Zeit eine Kasse schuf, die nicht nur den Versammlungen eine materielle, sondern auch eine moralische Basis gewährt, indem sie durch die eingelaufenen Beiträge aus nahen und entfernten Gemeinden das rege Interesse so vieler Israeliten für unser junges Institut auf eine erhebende Weise documentiren, wie solches aus folgendem, von jenem Comité an den Ausschuß gerichteten Schreiben, d. d. Frankfurt 14. Juli 1845, hervorgeht:

„An einen löblichen Ausschuß der Rabbiner-Versammlung dahier.

Im Auftrage des provisorischen Comité's zur Bildung einer Kasse für die Rabbiner-Versammlungen haben wir die Ehre, Ihnen ergebenst zu eröffnen:

daß unsere betreffenden Ausschreiben einen überaus günstigen Erfolg gehabt haben und noch weitere Erfolge in

Aussicht stehen, so daß wir der Hoffnung leben, auch den künftigen Versammlungen eine feste Grundlage gesichert zu haben.

Viele Gemeinden und angesehene Individuen haben sich dabei betheiligt und die lebhafteste Theilnahme für die Sache des Fortschrittes dargelegt. Alle Zuschriften, welche wir empfangen haben, drücken die freudige Hoffnung aus, von den hochgeehrten Rabbiner-Versammlungen heilsame Reformen, wie solche die Zeit erfordert, ausgehen und sich über Israel verbreiten zu sehen; Alle wollen der diesjährigen Versammlung ihr Vertrauen an den Tag legen und deren fromme Arbeiten mit ihren besten Segenswünschen begleiten ꝛc. ꝛc."

Gezeichnet:

J. M. Jost als interimistischer Vorsitzer.

Dr. Jacob Auerbach als interimist. Sekretär.

Zum Schlusse muß hier noch die erfreuliche Mittheilung gemacht werden, daß eine verehrliche Deputation der jüdischen Reformgenossenschaft zu Berlin bei dem Präses des Ausschusses sich angemeldet habe, um der Rabbiner-Versammlung durch ihre Anwesenheit bei den Verhandlungen Aufmerksamkeit und Theilnahme zu erweisen.

So erschien, nachdem auf Einladung des Präses vom Ausschusse am gestrigen Abende eine vorberathende Versammlung der anwesenden Mitglieder stattgefunden, der heutige bedeutungsvolle Tag, an welchem der Ausschuß sein Amt niederlegt, beseelt von den besten Erwartungen, und mit dem Herzensgebete zum Allmächtigen, daß er gedeihen lasse das Werk unserer Hände und ihm in unserer Mitte einen dauernden Grund geben möge. Amen.

Frankfurt am Main, den 15. Juli 1845.

Der Ausschuß für die zweite Rabbiner-Versammlung.

Stein, Präses.

Formstecher, Sekretär.

Digitized by Google

# Anhang II.

## Adreſſen und Zuſchriften.

### 1. Adreſſe aus Bingen.

*P. P.**)

Die edle Pflanze der Regeneration des geläuterten religiöſen Sinnes iſt dem vaterländiſchen, dem deutſchen Boden entſproſſen. Wenn die Vernunft, von keiner Mauthlinie abgehalten, ſich in alle Länder verbreitet, wenn ſie ſich von der Herrſchaft des Fanatismus und deſſen Gewaltſprüchen losgeſagt hat, ſo iſt der Impuls von Deutſchland ausgegangen. Deutſchland, das Heimathland der tiefſinnigſten Forſchung, der Schauplatz der edelſten Regungen des menſchlichen Geiſtes und des geiſtigen Verkehrs iſt die Werkſtätte der zerſtörenden Waffen gegen Fanatismus und Indifferentismus und gleichzeitig auch der Polirmaſchine des Glaubens. Deutſchland wird auch zuerſt geordnet aus den Wirren und gereinigt aus dem herrſchenden Gährungsprozeß der religiöſen Angelegenheiten hervortreten.

Alle beſſern Israeliten haben darum auch die erſte Rabbiner-Verſammlung in Braunſchweig mit freudiger Begeiſterung begrüßt und harren hoffnungsvoll auf die wichtigen Erfolge der zweiten. — In Siegesgewißheit vertrauen ſie ruhig der Kraft der Wahrheit, dem Talente, der Einſicht und dem guten Willen einer Verſammlung, welche tief in die Gegenwart eingreift und die Trägerin von hochwichtigen Zeitideen iſt. In Ihren Händen, hochverehrte Herren, liegt das Loos und das fernere Schickſal unſerer heiligen Religion, von Ihnen wird es abhängen, ob ſie fortan verkümmert, mit der aufgebürdeten niederſchwerenden Umhüllung, im Schlamme, von Vielen verlaſſen, ſich fortwinden, oder ob ſie, von den

---

*) Titel, Aufſchriften und Schlußformeln haben wir bei allen Adreſſen und Zuſchriften weggelaſſen.

Die Redactionskommiſſion.

Digitized by Google

sie verunstaltenden Zuthaten befreit, in ihrer ursprünglichen Herrlichkeit sich wieder erheben soll.

Mit ruhigem Gemüthe und vertrauensvoll legen wir, und mit uns noch viele Tausende von Israeliten, die Entscheidung in Ihre Hände. Sie werden das begonnene große, gute Werk vollenden. Sie werden die kühn betretene Bahn — die einzige, die zur Rettung führt — verfolgen, unbekümmert um jenes Geziſch von deutsch-slaviſchen Finſterlingen, welches Jedermann entrüſtet und verachtend zurückweiſt. Siegreich werden Sie die Fahne des Lichtes und der Wahrheit in Israel aufpflanzen, und willig und freudig wird der größte und beſſere Theil unſerer Glaubensbrüder in Deutſchland ihr huldigend und Treue ſchwörend folgen.

Die grundloſen Anfeindungen einiger deutſchen Zeloten, mit ihrem polniſch-ungariſchen Hülfscorps, deren Kraft nur in dem Munde, in Zank und Hader, nicht in Geiſt, Wiſſenſchaft und Gelehrſamkeit beſteht, werden ſpurlos an Ihnen abgleiten.

Es iſt nicht ſelten in der israelitiſchen Geſchichte, daß man würdige Männer zu verdächtigen, zu verfolgen ſuchte, welche man ſpäter als Autoritäten anerkannte, wie z. B. Maimonides, Mendelſohn u. A. Nur die ſchönſte und beſte Frucht wird von dem Wurme angenagt. Schauen Sie indeß nicht darauf, ſondern vielmehr auf die vielen Tauſende, die Sie jetzt ſchon ſegnen und preiſen, die ganz allein von Ihnen die Läuterung und Reinigung des Glaubens erwarten.

Erſtarken Sie die vielen Schwachen, beruhigen Sie die vielen Zweifelnden, erhalten Sie die vielen Wankenden! Ja, wir wollen Juden bleiben, aber europäiſche, keine aſiatiſche! wir wollen Juden, aber auch nützliche Staatsbürger ſein! — Die ergebenſt Unterzeichneten — den größten Theil unſerer kleinen Gemeinde bildend — erlauben ſich in dieſen wenigen Zeilen ihre Hochachtung, ihre Liebe, ihr Zutrauen, ihre Ergebenheit und Dankbarkeit ganz gehorſamſt zu erkennen zu geben, mit der Verſicherung, daß keine Gemeinde Ihren weiſen

Digitized by Google

Ausſprüchen mit größerer Sehnſucht entgegen ſieht, keine bereitwilliger iſt, ihnen Folge zu leiſten, als die unſrige.

ꝛc. ꝛc.

Bingen, den 24. April 1845.

Folgen die Unterſchriften des Vorſtandes und 42 dortiger Familienväter.

---

## 2. Zuſchrift aus Bingen,
einige religiöſe Anfragen enthaltend.

Bingen am 20. April 1845.

Keine Gemeinde in Israel hat gleich im Anfange ſchon die glückliche Idee einer deutſchen Rabbiner-Verſammlung freudiger begrüßt, keine harret mehr auf ihre weiſen Ausſprüche, keine wird ihrer Fahne treuer und williger folgen, als die unſrige in Bingen. Alle Bemühungen der Gemeinde-Vorſteher waren bis jetzt illuſoriſch, aller gute Wille und beſſere, weiſere Anſichten der Rabbiner blieben gehemmt. Jenen ſind die Grenzen ihrer Macht zu eng gezogen; bei jeder kleinen Abweichung von der ſcharfen Linie werden ſie als incompetent erklärt, und die Rabbiner werden in ihrem guten Willen, in ihrem Trieb zum Fortſchritt von der verzeihlichen Scheu, „iſolirt zu ſtehen“ als Kämpfer gegen ein provozirtes Heer von Gegnern, gehemmt.

Hat ja einer unſrer würdigſten, gelehrteſten Rabbiner die für ſeine Gemeinde noch orthodox genug verfaßte Synagogenordnung der erſten Rabbiner-Verſammlung zur Sanction vorgelegt, wie er ſich ſelbſt ausdrückt: והייתם נקיים „damit man rein daſtehe vor Gott und Israel!“ (Num. 32. 22.) אם בארזים נפלה שלהבת, מה יעשו אזובי קיר? (Wenn die Flamme die Zedern verzehrt, was ſoll das Moos an der Wand beginnen?) Alles was bis jetzt in einzelnen Gemeinden geſchehen, wenn es auch von der einen Seite als rühmlichſt ausposaunt, von der andern Seite angefeindet wurde, iſt im Grunde nichts mehr, als das Aufputzen eines todten

Digitized by Google

Körpers, als das mit schönen glänzenden Farben Ueberkleistern eines morschen Balkens.

Nur von dem Zusammenwirken competenter, weiser, intelligenter Gelehrten, welche den Zeitgeist richtig aufgefaßt, den Sitz des Uebels, die innere Krankheit kennen und von dem guten Willen beseelt sind, unsere heilige Religion von dem gänzlichen Verfall zu retten, kann Israel geholfen werden; und voller Erwartung und Vertrauen sind viele Augen auf Sie gerichtet. Der Himmel verleihe Ihnen Kraft, Muth und Ausdauer, er segne Ihr Werk und lasse es wohl gelingen!

Aus der Aufforderung des löblichen Ausschusses der zweiten Rabb.-Vers. vom 8. März d. J. ist zu ersehen, daß es jedem Laien, um so mehr Repräsentanten einer Gemeinde vergönnt ist, Anfragen an die hohe Versammlung zu bringen, und auf Antwort, Entscheidung und Belehrung zu rechnen. Der ergebenst unterzeichnete Vorstand der hiesigen israelitischen Religionsgemeinde erlaubt sich daher ganz gehorsamst, einer ehrwürdigen Versammlung einige Fragen zu geneigtester Entscheidung vorzulegen. Es sind diese Fragen nicht etwa hypothetischer Art, sondern die Fälle liegen factisch in unsrer Gemeinde vor.

Wenn auch zu erwarten steht, daß durch Ihre ehrwürdige Versammlung Dogmen und Grundsätze fest- und aufgestellt werden, aus welchen die Antwort auf unsre Fragen leicht zu folgern sein möchte, so dürfte es doch der Sache angemessener und ersprießlicher sein, wenn unsre Fragen, gerade wie wir sie stellen, von Ihnen beantwortet würden; damit nicht etwa unsre richtige Folgerung und die gehörige Anwendung Ihrer aufgestellten Grundsätze in Zweifel gezogen werden und dadurch eine neue Anfrage und folglich eine Zögerung hervorgerufen werden möchte.

Die erste Frage ist in Betreff des hiesigen Frauenbades (מקוה). Diesen Gegenstand hat unser hochpreisliches Ministerium der Aufsicht, der Wachsamkeit und der Aufmerksamkeit der Vorsteher dringend empfohlen und ihn dadurch zu einer Gemeinde-Angelegenheit gemacht.

Digitized by Google

Schon vor etlichen und dreißig Jahren wurde hier ein wärmefähiges Bad gebaut. Der damalige Rabbiner, ängstlich, und dem Grundsatze huldigend: „man könne dem Guten nicht zu viel thun," hat die Asche der 40 Saïn nicht zu knapp gegriffen; und so war die Sache schon von vornherein halb verdorben. Die große Masse von Wasser war nicht zu wärmen, dazu kam noch, daß man des Sommers bei Mangel an Regen zwei Monate altes, oft gebrauchtes Wasser benutzen mußte. Die damaligen Frauen, welche sich des frühern weit schlechtern Zustandes erinnern konnten, waren befriedigt, aber die spätere Generation entzog sich allmählich dem Besuche dieses Bades, und so kann versichert werden, daß $^3/_4$ der hiesigen badepflichtigen Frauen sich von dieser Obliegenheit ganz losgesagt haben. Eine Abänderung des Bades, welche wegen Eigenheit des Platzes nur mit großen Kosten bewerkstelligt werden könnte, würde dem abschreckenden Hauptübel — gerade im heißen Sommer eines lang und oft gebrauchten Regenwassers sich bedienen zu müssen — nicht abhelfen.

Die hiesige Stadt hat nun in der neuesten Zeit ein prachtvolles, mit aller Eleganz und Bequemlichkeit versehenes Badehaus an dem Ufer des Rheines bauen lassen. Vermittelst einer Pumpe wird das Wasser aus dem Rhein in den Behälter und in den Kessel gebracht. Aus beiden sind Schläuche nach den Badestuben geleitet und neben jeder Badewanne befinden sich zwei Krahnen, aus welchen man kaltes und warmes Wasser nach Belieben einlassen kann. Es soll sogar jetzt die Einrichtung getroffen werden, daß das Wasser, statt mit einer Pumpe, durch mechanische Vorrichtungen mit zwei Rädern mit kastenartigen Schaufeln direct aus dem Rhein in den Behälter und Kessel geleitet werde.

Sollte nun unter diesen Umständen der Gebrauch dieser Bäder von Frauen nicht als genügend erklärt werden können? Wahrlich! es hieße der Sonne Licht borgen, wenn wir als, des Gesetzes unkundige Laien, hier die Gründe, die für die Sache sprechen, vorzuzeichnen uns erkühnten.

Dennoch dürfen wir nicht versäumen, die Gründe anzu-

Digitized by Google

geben, die uns veranlassen, jene Frage zu stellen, trotz unsers Wissens, daß das fragliche Bad nicht alle minutiösen Anforderungen des Schulchan Aruch befriedigt.

Wenn die Rabbiner überhaupt bei diesem Gebote über die vielen mikrologischen Formen den Hauptzweck, „die Reinigung", aus den Augen verloren haben und das Baden in einer Pfütze oder in ganz abgestandenem, voll Würmer kriechendem Regenwasser für genügend erklären und dagegen das Reinigen und Baden in einem gut eingerichteten Bade verwerfen, so glauben wir doch, daß bei den hier obwaltenden Umständen durch הוראת שעה (Abänderung des Herkommens aus dringenden Zeitverhältnissen) von der so auffallenden Inconsequenz abgegangen werden könnte.

Man sucht ja von der andern Seite in den Poskim und ganz vorzüglich in neuerer Zeit jede mögliche קולא (Erleichterung) und alle Künste auf, מים שאובין (geschöpftes oder geleitetes Wasser) zu erlauben und als מי מעין (Quellwasser) zu naturalisiren.

Sollte man nicht ein mit כרת (Austilgung) verpöntes Verbot, נדה בלי טבילה (daß eine Ehefrau das Tauchbad unterlasse) durch Aufopferung und Hintansetzung eines איסור דרבנן (rabbinischen Verbotes) zu verhüten suchen? Könnte man hier dem größten מחמיר (Gesetzerschwerer) nicht mit Recht zurufen עת לעשות לה' הפרו תורתך (in einer Zeit, wo es sich um's Bestehen der Religion handelt, mag man ein Gesetz aufheben;) לא תורת ה'! (und hier handelt es sich ja nicht von der Aufhebung eines göttlichen Gesetzes!) —

---

Die zweite Frage, die wir ganz ergebenst vorzubringen wagen, besteht in Folgendem: Ist es erlaubt, die Gesänge und Gebete am Feier- und Samstage in der Synagoge mit einer Orgel begleiten zu lassen? und darf sie in Ermangelung eines Nichtjuden auch von einem Juden gespielt werden, so daß in der Synagoge im Beisein so Vieler במקדש (im öffentlichen Heiligthume) von der שמא יתקן כלי שיר גזירה (Besorg-

Digitized by Google

niß, der Spielende möchte etwas am Instrumente zu arbeiten veranlaßt werden) Umgang genommen werden kann?

Die Hauptfrage liegt zwar schon in einem Ihrer Ausschüsse zur Begutachtung vor; die baldige Beantwortung derselben interessirt uns indessen um so mehr, als wir ohnehin genöthigt sind, eine Emporbühne in unsrer Synagoge zu bauen, wo auf den Platz der Orgel Rücksicht genommen werden müßte.

---

Die dritte Frage, die wir zu gefälliger Entscheidung vorzulegen uns erlauben, liegt zwar auch in einem Ihrer Ausschüsse vor, indessen da wir glauben, daß die Verschiedenheit der bürgerlichen Rechte und Stellung der Juden in den Staaten auf die Antwort influirt, so erlauben wir uns, auf das hier herrschende Verhältniß aufmerksam zu machen.

In unsrer Rheinprovinz sind die Kinder nur aus solchen Ehen als legitim betrachtet, bei welchen die Eltern von dem Civilbeamten getraut sind, und ohne diese Trauung kann kein Geistlicher kopuliren. Ebenso verhält es sich mit der Scheidung; ehe und bevor die Gatten bürgerlich geschieden sind, kann die religiöse Scheidung nicht statthaben. In unserm Kreise befindet sich nun eine junge achtbare Frau, die von ihrem Gatten, mit Hinterlassung zweier Kinder, böswillig verlassen wurde, nachdem er das ganze Vermögen verschwendet und sie ganz hülflos gemacht hat. Diese Frau ist mit ihren Kindern sich selbst und ihrer 70jährigen mittellosen Mutter überlassen. Das Großh. Hess. Kreisgericht hat die unfreiwillige Ehescheidung als zulässig erklärt und die Civilbehörde hat sie bereits ausgesprochen.

Es bietet sich nun eine Aussicht dar, die für diese Familie von der höchsten Wichtigkeit ist. Die Frau könnte sich vortheilhaft verheirathen; sie, ihre Kinder und ihre Mutter wären dadurch geborgen. Die früheren חופה וקדושין (kirchlich vollzogene Vereinigung und Trauung) stehen ihr entgegen. Der Mann will nur gegen Erlag einer unerschwinglichen Summe Geldes den גט (Scheidebrief) geben; wäre hier nicht

Hülfe möglich? Bürgerlich kann sie mit einem andern getraut werden, weil die erste Ehe ganz aufgelöst ist; könnte hier nicht das talmudische דינא דמלכותא דינא (die Landesgesetze haben auch für Israeliten ihre volle Kraft) anwendbar gemacht werden?

Die günstige Entscheidung dieser drei Fragen wäre des Prinzips willen für ganz Israel wichtig, jedoch für uns, die wir gleich davon Gebrauch machen würden, hätte sie doppelten Werth.

Unterzeichnet: Der Vorstand der israel. Religionsgemeinde.

---

## 3. Adresse aus Darmstadt.

*P. P.*

Ihre demnächstige Versammlung in unserer Nachbarstadt zur Besprechung der kirchlichen Interessen unsers Glaubens giebt uns Veranlassung, den freundlichsten Willkomm, den herzlichsten Dank für Ihre Bestrebungen achtungsvoll Ihnen darzubringen.

Alle denkenden Israeliten unsers deutschen Vaterlandes, denen das wahre Wohl ihrer Religion am Herzen liegt, sehen mit ungetheiltem Interesse diesem Streben entgegen, womit Sie, dem mächtigen Impulse der Zeit folgend, das Veraltete und Unwesentliche — Geburten einer grauen Vorzeit, das dem jetzigen Judenthume zu einem frischen Leben nur hindernd in den Weg tritt — von dem ewig-Unveränderlichen und Göttlichen unsrer Religion zu scheiden suchen.

Möge der Allmächtige zu diesem schweren Werke Sie segnen!! —

Nehmen Sie, hochwürdige Herren, diese Zeilen als ein Zeichen unsrer innigsten Anerkennung Ihrer Bemühungen, und leben Sie der festen Ueberzeugung, daß alle Protestatio-

Digitized by Google

nen, und wären es noch mehr denn 77 — (worunter wir auch unsern Rabbinen Dr. Auerbach erblicken) — uns nicht verhindern werden, die edle und zeitgemäße Richtung derselben einzusehen.

Genehmigen Sie, hochwürdige Herren! den Ausdruck unsrer wahren und ungetheilten Hochachtung, mit der wir zu unterzeichnen die Ehre haben.

Darmstadt am 6. Mai 1845.

Der Vorstand der isr. Religionsgemeinde dahier.

An die im Juli d. J. stattfindende verehrliche Rabbiner-Versammlung zu Frankfurt a. M.

---

## 4. Adresse aus Alzey.

*P. P.*

Gering an Zahl und gering an Bedeutung, können wir es uns dennoch, getrieben von einem mächtigen Drange des Herzens und veranlaßt durch das laute Waffengeklirr der ringenden Kräfte in Israel, nicht versagen, Euch, Ihr wackern Männer, den freudigsten Gruß unsers Herzens, ein Zeichen unserer Anerkennung, Hochachtung und Verehrung Eures Strebens und den begeisterten Zuruf zuzusenden: עמכם „Gott mit Euch!"

Wenn es wahr ist, daß die Religion Israels vorzüglich eine Religion der That sei, so bedarf sie auch Männer der That; so kann das Judenthum sein Heil in denen nicht finden, die sich Wächter Israels nennen und in frommer Trägheit den Unglauben und den Aberglauben um sich greifen und das Unkraut im Garten Gottes aufwuchern lassen, bis es die edelsten Pflanzen erstickt und den ganzen Garten verunstaltet

Digitized by Google

hat. Wir erkennen es mit vielen Tausenden unsrer Brüder hoch an der Zeit, daß das Nichtsthun, wie das vereinzelte Thun seiner geistlichen Vertreter aufhören, und ein gemeinsames Berathen und ein rüstiges Zusammenwirken derselben die heiligsten Angelegenheiten ordne und leite. Darum rufen wir Euch abermals zu: „Gott mit Euch!"

Wir erkennen auch, daß heute noch, wie zu Mosis Zeiten, die rechten Männer der That, welche mit Würde und Erfolg an der Spitze der religiösen Angelegenheiten arbeiten, wackere, gottfürchtende, wahrheitsliebende und uneigennützige Männer sein müssen. Und weil dieser wahrhafte Geist Gottes so sichtbar in Eurer Mitte waltet, da sowohl die gedruckten Protocolle der ersten Rabbiner-Versammlung, wie alles, was sonst über diese Versammlung bekannt geworden, es deutlich offenbarten, daß bei voller Tüchtigkeit der Gesinnungen, bei dem entschiedensten Freimuthe, womit Jeder die ganze Schärfe seiner Ueberzeugung geltend zu machen suchte, dennoch der Geist der herrlichsten Eintracht nie aus Ihrer Versammlung gewichen ist, und dieselbe also den Beweis abgelegt hat, daß Wahrhaftigkeit und Liebe in ihr sich begegneten, Redlichkeit und Friede sich umarmten, darum sind wir hochentzückt über diese große Erscheinung der Zeit und begrüßen diese würdigen Versammlungen als die Morgenröthe einer hellen Zeit und würdigern Gestaltung des Judenthums, und darum rufen wir Euch nochmals aus voller freudiger Brust zu: „Gott mit Euch!"

Mit ausgezeichneter Hochachtung und Verehrung verharren wir ꝛc.

ganz gehorsamst ergebenste

Alzey den 10. Mai 1845.

Folgen die Unterschriften von 32 Gemeindegliedern.

## 5. Adresse aus Alsfeld.

Zwar sollte uns der Umstand, daß unsre Gemeinde nur gar wenig oder fast gar keine Bedeutsamkeit hat, zurückhalten,



Digitized by Google

auch unsrerseits einige Worte an Sie zu richten, daß wir aber gleichwohl so kühn sind, macht der Drang unsers Herzens, Ihnen die Gefühle unsrer innigen Dankbarkeit, aufrichtigen Hochachtung und größten Ehrerbietung hiermit kund zu geben.

Genehmigen Sie denn, hochwürdige Herren, unsern tiefgefühlten Dank für das rastlose Streben, den unerschütterlichen Muth und die hochherzige Selbstverleugnung, mit der Sie das große Werk der Reformation unternommen und bisher gefördert haben. Die Ergebnisse Ihrer ersten Versammlung haben schon zu so hochwichtigen Hoffnungen geführt, die Erfolge Ihrer jetzigen werden, wie wir hoffen, noch eine größere Bedeutung gewinnen. Unsre Augen sind vertrauensvoll auf Ihr Wirken gerichtet, von dem eine neue beglückende Lehre, eine neue Lebenssonne über Israel ausgehen wird.

Schon zum Voraus freuen wir uns auf eine Lehre, die die göttliche Freiheit des Menschen nicht beschränkt, sondern im Gegentheil dieselbe Allen vindicirt, die nicht — Ketten gleich — in Formen zwängt, sondern Bande sprengt, Fesseln zerbricht; die nicht den Bruder dem Bruder entfremdet, sondern uns Jedermann befreundet; die der äußern Wohlfahrt nicht tausenderlei oft empörende Hindernisse in den Weg legt, sondern überall berücksichtiget, daß gerade von dem bürgerlichen Wohle die Möglichkeit der sittlichen Veredlung und höhern Ausbildung nur zu sehr abhängt. Wir freuen uns auf eine Lehre, die das Licht der Aufklärung nicht scheut, sondern zu einer immer würdigeren Erkenntniß des Schöpfers und seines heiligen Willens voranschreitet; die den Gefühlen und Empfindungen des menschlichen Herzens nicht auf Ewigkeiten hinaus die Art und Weise der Aeußerung vorschreibt, sondern dieselbe den jedesmaligen Bedürfnissen anpaßt; die sich überhaupt nicht als vollendet, nicht als auf ewig abgeschlossen betrachten zu müssen glaubt, sondern dem Prinzipe unendlicher Perfectibilität überall huldigt. Wir freuen uns endlich auf eine Synode, die die Mission des Judenthums auf eine großartige Weise erfassen, die die Mittel zu deren Erreichung auf eine eben so großartige Weise ergreifen, und die Israel somit

seiner allgemeinen wie seiner besondern Bestimmung um unendlich Vieles näher bringen wird.

Zugleich erlauben wir uns, für die jüngst errichtete Casse einen kleinen Beitrag als geringes Zeichen unsrer Dankbarkeit auf den Altar des HERRN niederzulegen. Möge der VATER im Himmel die Begeisterung und den heiligen Eifer, mit der Sie für das großartige Werk in den Kampf gegangen, mit dem schönsten Erfolge segnen und mit dem Lorbeer recht bald die Stirne der Sieger krönen.

Schließlich haben wir die Ehre, mit der größten Hochachtung und Ehrerbietung zu verharren als ꝛc.

ergebenste Gemeinde-Vorsteher.

Alsfeld, den 21. Juni 1845.

## 6. Adresse aus Mainz.

Nicht im ersten Drang eines leicht entzündeten Enthusiasmus, sondern nach reiflicher und allseitiger Erwägung der obwaltenden Verhältnisse, nach unparteiischer Würdigung der vorhandenen Schwierigkeiten und Verwickelungen schließen sich die ergebensten Unterzeichner der frohen Bewegung im Sinn des Lichts und der Wahrheit an, die, lange vorbereitet durch die Bedürfnisse der Zeit und der modernen Gesittung, endlich durch Ihr männliches, ächter Volkslehrer würdiges Auftreten bei Ihrer vorjährigen Versammlung zu lebenskräftiger Gestaltung gediehen ist.

Ihre Persönlichkeit und Ihre Antecedentien berechtigen uns zu der schönen Hoffnung, daß Sie der Zeit ihr Recht verschaffen, und das Judenthum im Interesse der Menschheit vor der traurigsten Verknöcherung, oder wohl gar vor der schmählichsten Auflösung bewahren werden.

Empfangen Sie für Ihr edles Beginnen im Interesse der heiligen Sache, das Sie in den Mauern unserer Nachbarstadt vereinigt, unsre besten Glückwünsche, und als Männer

von Männern die Versicherung, daß wir, in dem kleinen Kreise unserer Wirksamkeit, mit ernstem und nachhaltigem Eifer Alles aufbieten werden, um dem Geiste, der Sie bisher beseelte und noch ferner beseelen wird, einen Boden zu kräftigem Wachsthum und Gedeihen zu gewinnen.

Zugleich wollen Sie aus dieser unsrer ergebensten Adresse entnehmen, daß die hierarchische Anmaßung der 77 auch in unserer Gemeinde, obwohl deren Rabbinatsverweser zu jener Zahl gehört, gehörig reprobirt wird.

Wir haben die Ehre mit aller Hochachtung und Verehrung zu sein ꝛc.

ergebenste Mitglieder des deßfallsigen Comité's.

Mainz, den 30. Juni 1845.

---

## 7. Adresse aus Frankenthal.

Auch hier haben wir die von 77 Rabbinen unterzeichnete Erklärung

„an die treuen Gläubigen in Israel"

gelesen, welche das Verdammungsurtheil über alle freisinnigen Bewegungen innerhalb des Judenthums und über alle diejenigen, welche dieselben befördern oder Theil an ihnen nehmen, ausspricht, insbesondere aber die von der Braunschweiger Rabbinerversammlung gefaßten Beschlüsse, als mit dem Wesen unsrer Religion unvereinbar, auf die niedrigste Weise zu verdächtigen sucht.

Längst schon von der Ueberzeugung durchdrungen, daß das Judenthum, soll es nicht immer mehr verfallen und seinem Untergange entgegen gehen, von den starren Fesseln, welche der Geist einer finstern Zeit für dasselbe geschmiedet, sich losreißen muß, haben wir die Braunschweiger Versammlung mit dem lebhaftesten Interesse ins Leben treten sehen und deren Verhandlungen mit reger Theilnahme verfolgt, und wenn

wir auch in den Resultaten nur einen kleinen Theil unsrer Wünsche und Hoffnungen erfüllt sehen konnten, so begrüßten wir doch in ihr freudig das Herannahen einer schöneren, lichteren Zeit. Es konnte deßhalb die Demonstration der 77 Rabbinen um so weniger Theilnahme bei uns finden, als die größte Mehrzahl derselben aus Leuten besteht, denen wir weder Befähigung noch Berechtigung zu einem solchen Schritte zuerkennen, auch die Art ihres Auftretens selbst weder von dem Standpunkte der Loyalität noch der Wissenschaft sich rechtfertigen läßt.

Wir halten uns jedoch verpflichtet, diese Erklärung an Sie, verehrteste Männer, abzugeben, damit man nicht aus unserm Schweigen auf eine Zustimmung zu den dort ausgesprochenen Gesinnungen schließen könne und vereinigen hiermit den Wunsch, Sie möchten auf der neubetretenen schönen Bahn weiter schreiten, und bei der diesjährigen Versammlung sich wo möglich über die Prinzipien vereinigen, welche einer durchgreifenden Reform des Judenthums zum Grunde gelegt werden könnten.

Mit unserm innigsten Danke für Ihre bisherigen Bestrebungen nehmen Sie zugleich die Versicherung hin, daß wir Ihr ferneres Wirken mit den freudigsten Hoffnungen erwarten, so wie wir es nach Kräften fördern und unterstützen werden.

Frankenthal im April 1845.

Folgen die Unterschriften von 16 Gemeindegliedern.

## 8. Adresse aus Edenkoben.

Deutsche Männer in Israel, die Ihr Euch versammelt im Namen des Herrn! o genehmiget, daß ein Häuflein treuer Gläubiger — die unterzeichneten israelitischen Pfälzer zu Edenkoben — sich ehrfurchtsvoll Euch nahen, um mit einem Händedruck ächtdeutscher Biederkeit aus ächtisraelitischen Herzen ein lautschallendes Baruch Habba (Willkommen!) Euch zuzujauchzen.

Digitized by Google

Freudig hatten wir die Anregung zu der ersten Rabbiner-Versammlung begrüßt, innig die Verwirklichung ersehnt, aufmerksam nach deren Verhandlungen gelauscht und an dieselben so wie besonders an die weisliche Vorkehrung für folgende Versammlungen die Hoffnung zur Erzielung des Erwünschten geknüpft, die Hoffnung, den so lange beleidigten und verhöhnten Ausspruch Mosis, daß den Bekennern seiner Lehre das Prädikat der Weisheit und Vernünftigkeit von der Masse der Völker müsse zuerkannt werden („כי היא חכמתכם ובינתכם לעיני העמים „denn sie ist euere Weisheit und euere Vernunft vor den Augen der Völker" Deuter 4, 6.) als wieder anerkannte Wahrheit zu erleben.

Hochauf schlugen unsre Herzen jenen verdienstvollen Männern entgegen, die keinerlei Opfer, keinerlei Anstrengung scheuend, aus freiem Antriebe zu dem großen Zwecke sich vereinigten; doch eingedenk unsrer Unbedeutendheit, bewahrten wir ihnen unsre Dankbarkeit still in unserm Herzen.

Nachdem wir hingegen vernommen, daß die sich selbst charakterisirende Partei der Stagnation entrüstet sich erhoben, um durch einen Parlementär die Zionswächter mit der Jesuitischen Frage: „Bist du unser oder unsrer Feinde?" zu recognosciren; nachdem sie 77 Namen unter ein papiernes Panier zusammengeschaart und nun — alles ihr Mißliebige anfeindend und das Bewußtsein des intelligenten Israel ignorirend — jene auf empörende Weise als die einzig legitimen und legitimirten Wortführer der Gesammtheit geltend zu machen versucht: nach solchen Vorgängen erachten wir für uns, wie für alle uns Gleichgesinnte ein ferneres Schweigen als sündhaft! (אם לא יגיד ונשא עונו Levit. 5, 1.).

Dies die Veranlassung zu vorstehendem Ausdruck unsrer Herzensregungen mit der Betheuerung, daß wir, so viel an uns ist, auch werkthätig der guten Sache zu dienen mit unserm besten Willen stets bereit sein und bleiben werden.

Wir schließen mit dem Wunsche und der Hoffnung, daß der Herr Euern Eifer mit Ausdauer, Eure Intelligenz mit

Digitized by Google

Besonnenheit und somit Euer heiliges Werk mit seinem himmlischen Segen krönen möge.

Ew. ꝛc. Vorstand und Mitglieder der israelitischen Gemeinde dahier.

Edenkoben, den 13. Juli 1845.

Folgen die Unterschriften von 16 Gemeindegliedern.

## 9. Adresse aus Grünstadt.

Grünstadt in der k. baierischen Pfalz, den 10. April 1845.

Die in jüngster Zeit erschienene, von einigen siebzig Rabbinern unterzeichnete Protestation gegen das Zusammentreten und die gefaßten Beschlüsse der ersten Rabbiner-Versammlung veranlaßt uns, unsre Gesinnungen und Theilnahme an dem großen Werke der Reorganisation des Judenthums auszudrücken.

Mit ungeheuchelter Freude begrüßten wir im vorigen Jahre das Zusammentreten erleuchteter Männer, welche mit der größten Aufopferung sich das schöne Ziel steckten, das göttliche Wort in seiner frühern Lauterkeit wieder herzustellen und das Judenthum von seinen starren Formen und eingeschlichenen altherkömmlichen Mißbräuchen zu befreien. — Mit fortwährender Aufmerksamkeit folgten wir Ihren Verhandlungen. Wir dachten, eine neue Aera sei für das Judenthum erschienen, die Nebel seien geschwunden und die Sonne der Aufklärung sei ihm aufgegangen, alle Finsterniß für immer verscheuchend.

Mit der größten Indignation mußten wir durch besagte Protestation den Versuch machen sehen, zufolge dessen der Wust, welcher sich Jahrhunderte lang über unsre Religion gezogen, für Gottes Wort ausgegeben, der Ballast für die kostbare Waare des Schiffes angesehen werden soll, wodurch nach unsrer Meinung unsre Religion erniedrigt, Abfall und Irreligiösität herbeigeführt wird. — Wir können nie zugeben,

Digitized by Google

daß Menschensatzungen für Gottesgesetze gelten sollen. Nein, nimmermehr! was Menschen gemacht, können auch Menschen, wenn es die Zeit und die wahre Religion fordert, wieder aufheben. Nur Gottes Wort bestehet ewiglich.

Daher Dank Euch, Ihr edlen Männer, die für Licht und Wahrheit kämpfen. Alle wahren Israeliten sehen mit Stolz auf Euch, und die spätern Nachkommen werden Eure Namen als Wiederhersteller unsrer Religion feiern. Möge Gott Euch Kraft geben, das große Werk, trotz allen Stürmen, zu vollenden und der Wahrheit den Sieg verleihen!

Dies der Wunsch der Unterzeichneten. Und so verharren wir ꝛc.

Der Synagogen- und Cultus-Vorstand der israelitischen Gemeinde dahier.

---

## 10. Zuschrift von Musbach in der Pfalz.

(An den Herrn Kirchenrath Maier gerichtet.)

Die im vorigen Jahre zu Braunschweig abgehaltene und selbst schon die in diesem Jahre erst stattfindende Rabbiner-Versammlung in Frankfurt erfahren seit einiger Zeit Angriffe und Verdächtigungen, welchen gegenüber der Israelite, dem es um seine Religion noch Ernst ist, um so weniger schweigen darf, als einerseits es noth thut, den von mancher Seite her gewährten Glauben zu widerlegen, die von den 77 Unterzeichnern der bekannten „Protestation“ ausgesprochenen Gesinnungen seien die der großen Mehrzahl in Israel, andererseits aber heilige Pflicht ist, den in Braunschweig versammelt gewesenen Männern, die unter persönlichen Opfern und mit gewissenhafter Sorgfalt die Bahn betreten haben zur Reinigung der Religion von den ihr anklebenden Schlacken und zur Kräftigung und Wiederbelebung ihres Wesens und innern Gehaltes — die Gefühle der eifrigen Theilnahme an ihren

Digitized by Google

Beſtrebungen und des innigen Dankes darzubringen, daß ſie begonnen, vorbereitet und eingeleitet, was als dringendes Bedürfniß von Tauſend und aber Tauſenden unſrer Glaubensgenoſſen anerkannt und gefühlt wird — die Sichtung und Läuterung unſrer religiöſen Inſtitutionen.

Ja, wir ſprechen es aus, was längſt kein Geheimniß mehr iſt für den Sehenden und was die proteſtirenden ſieben und ſiebenzig — wofern ſie nur Augen hätten zu ſehen, und Ohren zu hören — ſchon längſt wiſſen müßten: Die Religion Israels war in Gefahr! in der Gefahr unterzugehen in dem Wuſte äußerlicher Gebräuche und Ceremonien, die, während ſie auf gleiche Weiſe dem geſunden Sinne widerſtreben und das Herz kalt laſſen, von den Gläubigſten ſogar nur mechaniſch ohne allen moraliſchen Nutzen geübt, von der großen Menge aber für das Weſen der Religion gehalten werden und deßhalb unendlich ſchädlich und verderblich wirken — unterzugehen im Wuſte eines äußern Gottesdienſtes, einſt von ſo herrlicher, nun aber ſo widerſinniger, jedes wahrhaft religiöſe Gefühl beleidigender Form, voll eines unanſtändigen Gelärms, das den Israeliten und ſeinen Gottesdienſt zum Geſpötte unter den Völkern gemacht!

Iſt es da nicht begreiflich, daß ein ſolcher Zuſtand jeden gebildeten Geiſt empören, jedes geläuterte Gefühl verletzen mußte, daß die Zahl der Abtrünnigen ſich mehrte von Jahr zu Jahr, daß der Indifferentismus, die Gleichgültigkeit gegen die höchſte und theuerſte Angelegenheit des fühlenden Menſchen, gegen die Religion, mehr und mehr um ſich griff?

Und dieſen ſchmählichen Zuſtand der Dinge, wer hat ihn herbeigeführt? Männer von der Geſinnung der Sieben und ſiebenzig, deren ausgeſprochener Grundſatz es war, das Geſetz mit Zäunen zu umgeben, und die von dieſem ihrem Hauptprinzip einen ſo reichlichen Gebrauch gemacht, daß ſie das eigentliche und wahre Geſetz Moſis und der Propheten theils escamotirt, theils aber ſo umzäunt haben, daß wir nimmermehr dazu gelangen mögen. Und wer ſucht ihn aufrecht zu erhalten, dieſen ſchmählichen Zuſtand? Sieben und ſiebenzig

Digitized by Google

Männer, deren Mehrzahl längſt ſchon hinlängliche Beweiſe gegeben, daß ſie weder unſre Zeit noch die Lage unſrer Glaubensgenoſſen zu würdigen im Stande iſt, — ſieben und ſiebenzig Männer, deren Zahl ſich glücklicherweiſe in Deutſchland nicht einmal finden ließ, und ergänzt werden mußte aus Ländern, deren Israeliten auf einem ganz andern Standpunkte ſtehen, und die die Lage des Vaterlandes und ſeiner Bildung nicht kennen und nicht theilen, — Verblendete, die nicht bemerken, daß gerade ſie es ſind, die eine Religion untergraben, welche zu retten und zu erhalten ſie ſich genöthigt und berufen glauben.

Aber auch wir meinen es redlich mit der Religion der Väter, auch wir wollen beharren und feſthalten an ihr; aber gerade darum wollen wir — jeder nach ſeinen Kräften — mitwirken, Vorurtheilen zu begegnen, Mißbräuche zu entfernen, Inſtitutionen zu befördern, die die Religion dem Geiſte und dem Herzen ihrer Bekenner wiederum näher bringen.

Auf dieſem Wege erblickten wir die Braunſchweiger Rabbinerverſammlung, auf demſelben Wege hoffen wir auch der Frankfurter zu begegnen; darum jener unſer inniger Dank! dieſer, die ſich vom Zelotengeſchrei gewiß nicht beirren laſſen wird, der Ausdruck der lebhafteſten Theilnahme an ihren Verhandlungen! — Durchdrungen von dem Eifer für die heilige Religion der Väter und überzeugt von der hehren Beſtimmung und der glorreichen Zukunft, welche Bibel und Vernunft dem Judenthum weiſſagen, ſahen wir uns veranlaßt, dieſe Geſinnungen auszuſprechen, ſie Ihnen, hochwürdiger Herr Kirchenrath, dem würdigen Präſidenten einer würdigen Verſammlung auszuſprechen, um auch unſrerſeits ein Scherflein beizutragen zur Feſtigung des Glaubens, zum Wiederaufbau wahren religiöſen Gefühls in Israel.

Möchten alle Gleichdenkenden in Israel, möchten recht viele Gemeinden in allen Gauen des deutſchen Vaterlandes ſich zum Ausdruck ihrer Geſinnungen gedrungen fühlen; dann wird der Muth der Vorkämpfer, geſtützt auf ſo vielfache Theilnahme, wachſen, und aus den Verhandlungen der bevorſtehen-

Digitized by Google

den Verſammlung wird ein Reſultat hervorgehen, das jeden wahren Freund der Religion mit Freude erfüllen, das auch den Kurzſichtigſten mit Beſtrebungen ausſöhnen wird, von denen, nach dem jetzigen Zeit- und Bildungsſtand unſers Vaterlandes, allein Heil für Israel zu erwarten iſt.

Wir bitten Sie, hochwürdiger Herr Kirchenrath, von dieſer Erklärung jeden der guten Sache Ihnen dienlich ſcheinenden Gebrauch zu machen und verharren mit ausgezeichneter Hochachtung Ew. Hochwürden ergebenſte

Vorſtand und Mitglieder der israelitiſchen Gemeinde dahier.

Musbach in der baieriſchen Pfalz, den 13. Mai 1845.

Folgen die Unterſchriften von 16 Gemeindegliedern.

---

## 10. Zuſchrift des Obervorſteher-Collegiums zu Breslau.

(An Herrn Rabbiner Dr. Geiger gerichtet.)

Ew. Ehrwürden uns in gefälliger Zuſchrift v. 12. d. M. gemachte Mittheilung, daß Sie auch in dieſem Jahre der in Frankfurt a. M. ſtatthabenden Rabbinerverſammlung perſönlich beizuwohnen geſonnen ſind, hat uns zur beſondern Freude gereicht, und ſo ungern auch ſonſt Ihre perſönliche Wirkſamkeit in unſrer Gemeinde vermißt wird, ſo tragen wir doch kein Bedenken, Ihnen zu gedachtem Zwecke den gewünſchten Urlaub, und zwar vom 6. Juli bis Mitte Auguſt d. J. hiermit zu bewilligen.

Wir können bei dieſer Veranlaſſung nicht umhin, es Ew. Ehrwürden offen zu bekennen, daß, ſo wie wir von Anbeginn an den bedeutſamen Beſtrebungen jener hochachtbaren Verſammlung mit dem lebhafteſten Intereſſe gefolgt ſind, beſonders in dieſem Jahre unſer erwartungsvoller Blick mehr als je auf ihre Wirkſamkeit gerichtet iſt. Denn die jüngſte Zeit hat uns wiederum eine betrübende Erſcheinung gebracht: wir meinen die Coalition eines finſtern, größtentheils wohl nicht

Digitized by Google

einmal auf lautern Motiven beruhenden Zelotismus, der es von neuem versucht hat, das verrostete Schwert des Kirchenbannes zu schwingen, und jene auf die Herstellung des väterlichen Glaubens in seiner ungetrübten Reinheit abzweckenden Bestrebungen auf eine Weise zu schwächen und zu verunglimpfen, die wie überall, so auch in unserer Gemeinde die größte Indignation erregt hat. Wohl wissen wir, daß dergleichen Bemühungen in der Jetztzeit keinen Halt und keine Bedeutung gewinnen können; aber demohngeachtet bedarf es jetzt mehr als je eines kräftigen, muthvollen Zusammenwirkens von Männern, die mit inniger Liebe für ihren väterlichen Glauben erfüllt, mit tiefer Erkenntniß seines unvergänglichen und geistigen Inhalts ausgerüstet, auf der Höhe des Zeitbewußtseins stehen, und das religiöse Leben mit den Ansprüchen deutscher Civilisation und mit den unabweisbaren Forderungen eines höhern Bürgerthums in Einklang zu bringen vermögen. Aus solchen Männern ist eben jene würdige Versammlung, deren Zwecke auch Sie mit so vielem Eifer fördern, unstreitig zusammengesetzt, und wir hegen daher das volle Vertrauen, daß diese Männer die schwierige und hochwichtige Aufgabe, die sie sich gestellt, auch in diesem Jahre ihrer Lösung um ein Bedeutendes näher zu führen berufen und geeignet sind.

Es würde uns freuen, wenn Sie der ehrwürdigen Versammlung diesen ungeheuchelten Ausdruck unsrer Gesinnungen, die von den achtbarsten Mitgliedern unserer Gemeinde vollkommen getheilt werden, kund zu geben und die Versicherung hinzuzufügen die Güte hätten, daß es uns und unserer Gemeinde zur besondern Ehre und Freude gereichen würde, wenn dieselbe sich entschließen wollte, für das nächste Jahr Breslau als den Ort ihrer Zusammenkunft zu bestimmen, in welchem Falle wir sofort die Genehmigung der Behörde einzuholen und Alles zu einem würdigen Empfange der ehrenwerthen Gäste vorzubereiten nicht verfehlen werden.

Indem wir Ew. Ehrwürden noch schließlich eine recht glückliche Reise wünschen und die Hoffnung aussprechen, Sie

Digitized by Google

bekräftigt und wohlbehalten zu uns wieder zurückkehren zu sehen, zeichnen wir mit vorzüglicher Hochachtung

Breslau, den 22. Juni 1845.

Das Obervorsteher-Collegium hiesiger Israeliten-Gemeinde.

---

## 12. Zuschrift aus Mannheim.

Mannheim, 13. July 1845.

Der Verein für die Verbesserung jüdischer Zustände

an

die ehrwürdige Rabbiner-Versammlung zu Frankfurt.

Mit hoher Freude und inniger Theilnahme haben wir, gleich allen Denkgläubigen in Israel, das ehrwürdige Institut der Rabbiner-Versammlung und deren fromme Bestrebungen um Erhaltung und Fortbildung des Judenthums und Belebung des religiösen Sinnes, mittelst zeitgemäßer Verbesserungen begrüßt, und die schönsten Hoffnungen für die Läuterung und Verherrlichung unsers Glaubens daran geknüpft. Denn nicht ohne tiefe Betrübniß und Besorgniß um das Wohl unsrer Kinder, sehen wir die Liebe und Anhänglichkeit gegen die angestammte heilige Religion unserer Väter, Trost und Stütze in der Trüb- und Drangsal finsterer Zeiten, von Tag zu Tag mehr aus unserer Mitte schwinden und kalte Gleichgültigkeit an deren Stelle treten. Die Wurzel dieses Uebels erkannten wir darin, daß unsere religiösen Institutionen einer andern Zeit und andern Verhältnissen entsprungen und angepaßt, der Gegenwart nicht entsprechen, und darum deren Bedürfnisse nicht zu befriedigen vermögen. Wir fanden unsere dermaligen religiösen Zustände mit einer fortgeschrittenen Zeitbildung in grellem Widerspruch; solche aber wieder in Ein-

Digitized by Google

klang zu setzen, halten wir für die höchste und würdigste Aufgabe der Rabbiner-Versammlung, der wir voll Zuversicht vertrauen.

Darum hat sich eine ansehnliche Zahl von Mitgliedern dieser Gemeinde vereinigt — und viele andere Gemeinden haben den gleichen Vorsatz zu erkennen gegeben — um sowohl den Beschlüssen und Anordnungen der ehrwürdigen Rabbiner-Versammlung Aufnahme und praktische Geltung in ihrer Mitte zu verschaffen, als auch ihrerseits selbstständige Anträge und Wünsche in religiösen Angelegenheiten vor dieselbe zu bringen.

Als eine solche hochwichtige, die heiligsten Interessen umfassende Angelegenheit drängt sich in den Vordergrund „die Regulirung unsers Cultus", welche sich als ein unabweislich dringendes Bedürfniß geltend macht und uns werth dünkt, zunächst die Aufmerksamkeit einer hochwürdigen Rabbiner-Versammlung in Anspruch zu nehmen, um so mehr, als in deren Mitte bereits im vorigen Jahre schon der Antrag auf „belebende Umgestaltung unsrer Liturgie" gründlich motivirt, umfassend erörtert und einer Commission zur weitern Prüfung und Berichterstattung überwiesen worden ist. Schon längst ist allgemein anerkannt, daß die bestehende Einrichtung des öffentlichen Gottesdienstes und die vorhandene Gebetsammlung in Form und Inhalt unangemessen sei, weil unsern Bedürfnissen unzureichend und unsern Wünschen nicht entsprechend, und diese allgemeine Ueberzeugung ist durch die veröffentlichten Protocolle der ersten Rabbiner-Versammlung und die darin enthaltenen Verhandlungen wiederholt deutlich ausgesprochen und bestätigt worden.

Ein großer Theil unserer Gebete kann seinem Inhalte nach nicht als der Ausdruck unserer religiösen Gefühle und Gesinnungen angesehen werden, indem Ansichten, Wünsche und Hoffnungen darin ausgesprochen sind, die unserm dermaligen Glaubensbewußtsein und einer gesunden Moral widerstreiten. Wir erinnern an diejenigen Gebetstücke, welche einen politischen Messias, die Rückkehr nach Jerusalem und Wiederherstellung eines blutigen Opferdienstes herbeiwünschen, so-

Digitized by Google

wie an die Gebete, welche den Gott der Liebe und des Erbarmens um Rache gegen unsere Feinde anrufen. Ein anderer Theil der Gebete, wie namentlich der Cyclus für die Festtage, beruht bald auf kabbalistischen Anschauungen, bald auf Legenden und Fabeln und ist noch überdies in ein räthselhaftes Dunkel gehüllt, dem kundigsten Beter unauflösbar. Endlich ist die Form, in welche unsere sämmtlichen Gebete eingekleidet sind, die hebräische Sprache, abgesehen davon, daß sie zu arm erscheint, um einen entsprechenden Ausdruck zu leihen allen den Bedürfnissen, die gegenwärtig unsere Seele bewegen, dem ungleich größern Theile der jüdischen Gemeinde unverständlich, wodurch allein schon das Gebet bedeutungslos wird und zum bloßen Lippendienst herabsinkt.

Wenn fürder die Synagoge Israels Gemeinde zur wahrhaften Gottesverehrung vereinigen; wenn sie Andacht erwecken, Belehrung und Erbauung spenden soll: so muß eine neue, für alle Verhältnisse unsers Lebens ausreichende Liturgie an die Stelle der bisherigen gesetzt werden; es muß die Art und Weise unsers Gottesdienstes eine völlige Umgestaltung erleiden.

Von der Möglichkeit, Ausführbarkeit aber, diesem, sowohl von der Zeit als unserm Religionsgesetze geforderten Bedürfnisse, genügen zu können, haben uns wiederum die erwähnten Protocolle der ersten Rabbinerversammlung genugsam überzeugt.

Wir halten uns sonach berechtigt, den Wunsch auszusprechen: Eine Hochw. Rabbinerversammlung wolle sich zunächst mit der Ordnung des Cultus beschäftigen und zu diesem Ende

1) für die Abfassung eines vollständigen, für die öffentliche und häusliche Andacht bestimmten neuen Gebetbuches in deutscher Sprache Vorsorge treffen.

2) Eine neue Liturgie für den Gottesdienst an Wochen-, Sabbath- und Festtagen entwerfen, und dabei ihr Augenmerk vornehmlich darauf richten, daß

a) die Zeitdauer des Gottesdienstes auf eine, den Bedürfnissen unserer lebensthätigen Zeit entsprechende Weise beschränkt und

b) der ganze Gottesdienſt, wie die bei demſelben üblichen Ceremonien, ſoweit ſie unerläßlich ſind, auf eine würdige, den Sitten und der Anſchauungsweiſe unſerer Zeit angemeſſene Art eingerichtet werden.

In der zuverſichtlichen Erwartung, daß Eine hochw. Rabbiner-Verſammlung den von uns vorgebrachten Gegenſtand werth halte, einer ernſten Prüfung zu unterziehen, ſchließen wir mit dem Wunſche, um gefällige Mittheilung ihres Ergebniſſes.

Folgen die Unterſchriften von 72 Gemeindegliedern.

---

## 13. Denkſchrift der Berliner Reformgenoſſenſchaft.

Die unterzeichnete Genoſſenſchaft, welche ſich durch den hier beigefügten Aufruf gebildet, und um denſelben geſchaart hat, iſt in dem Beginn eines Unternehmens, deſſen Nothwendigkeit ſeit vielen Jahren jeder denkende Jude fühlt, vor deſſen Ausführung jedoch die rieſigen Schwierigkeiten zurückſchreckten, an deren Ueberwindung man verzweifelte.

Wir haben uns die große Aufgabe geſtellt, den Stillſtand zu durchbrechen, der während einer Reihe von Jahrhunderten die Entwickelung des Judenthums niederhielt, und uns die unveränderte Erhaltung von Formen aufnöthigte, welche mehr und mehr mit unſerm Denken und Fühlen und mit dem geſammten Bedürfniß unſeres vorgeſchrittenen Lebens in Widerſpruch traten. Wir haben uns zur Ausführung der Aufgabe verbrüdert: das Judenthum, unſer theuerſtes Erbtheil, nicht für uns oder einzelne Kreiſe, ſondern für alle, die ſich zu demſelben bekennen, von jenen veralteten Formen zu erlöſen, und ſeinen ewigen Kern in einer zeitgemäßen Geſtalt, und durch eine ſolche, uns zu erhalten, damit es unſer Leben mit der Kraft ſeines göttlichen Weſens wieder zu durchdringen

Digitized by Google

vermöge. Auch wir haben die Schwierigkeit dieſes großen Vorhabens nicht verkannt, aber was uns treibt und nöthigt, uns und unſere Glaubensgenoſſen aus der bequemen Ruhe und der ſogenannten Freiheit unſeres Thun und laſſens zu erwecken, und den ſchweren Kampf mit der Gleichgiltigkeit auf der einen, und mit dem tauſendjährigen Vorurtheile auf der andern Seite zu kämpfen, das iſt gerade das Bewußtſein unſerer wahrhaften Freiheit, die ihre Anerkennung fordert; das Bewußtſein, daß wir uns öffentlich zu dem bekennen ſollen, was wir als das Rechte und Wahre erkannt haben, und daß wir nicht nur um unſertwillen, ſondern auch im Namen des Jüdenthums die Rückkehr deſſelben zu derjenigen Entwickelung fordern müſſen, deren es ſo lange entbehrt hat.

Und was uns ermuthigt zu dieſem ſchweren Kampfe iſt die Ueberzeugung, daß die alte Lebenskraft im Judenthume nicht erſtorben und nicht geſchwächt ſei, und daß unſer Bedürfniß kein vereinzeltes iſt, ſondern in Tauſenden unſerer gebildeten und vorgeſchrittenen Glaubensgenoſſen mit gleicher Kraft zur Erſcheinung kommen werde, wenn es irgend woher mit Entſchiedenheit angeregt wird. Und vor Allem erkräftigt uns das Vertrauen auf das fortgeſchrittene Bewußtſein der Zeit, die ihre Flügel mächtiger regt, als je zuvor, welche hindrängt zur Freiheit der Erkenntniß, und ſo die mächtigſte Stütze aller Beſtrebungen bildet, die auf das Licht der urſprünglichen und reinen Wahrheit gerichtet ſind, wenn dieſelbe auch durch tauſendjährige verdichtete Nebel getrübt iſt.

Konnte im Kreiſe des Judenthums eine Erſcheinung der Zeit dieſes Bewußtſein, dieſe mächtige Kraft deſſelben bekunden und geeignet ſein, uns Muth bei unſerem Werke einzuflößen, ſo iſt es ſicher die hochwürdige Rabbinerverſammlung, deren Geiſt und Richtung ſchon bei ihrem erſten Zuſammentritt einen Licht- und Hoffnungsſtrahl in die Entwickelungsgeſchichte des Judenthums geworfen hat.

Bei allen dem Fortſchritt zugewendeten Bekennern unſerer Religion hat dieſe Verſammlung ſich die wärmſte Theilnahme erworben, und wir erfüllen unſerer Seits eine freu-



Digitized by Google

dige Pflicht, indem wir der Rabbinerverſammlung unſer inniges Dankgefühl für die Anregungen und Leiſtungen ausdrükken, welche von derſelben bereits ausgegangen ſind, und unſere ſichere Zuverſicht ausſprechen, daß es ihr trotz mannigfacher Hinderniſſe und Anfeindungen gelingen werde, auf dem betretenen Wege zum wahrhaften Heile des Judenthums ſicher und entſchieden fortzuſchreiten.

Wenn wir, die unterzeichnete Genoſſenſchaft, uns in dieſem Jahre gleichfalls und ſelbſtſtändig konſtituirt haben, ſo hoffen wir, daß Sie darin nur eine wahrhafte Anerkennung ſehen werden, die zugleich zu einer Erkräftigung und Förderung Ihrer Beſtrebungen führen ſoll.

Wir können das Ziel unſerer Beſtrebungen mit denſelben Worten bezeichnen, mit welchen es die Rabbinerverſammlung gethan hat. Denn wir wollen Nichts Anderes als „Erhaltung und Fortbildung des Judenthums und Belebung des religiöſen Sinnes unter ſeinen Bekennern.“

Wir haben unſere Bewegung ebenfalls ohne fremde Autoriſation, aus eigenem freien Antrieb begonnen, und unſere Berechtigung für dieſelbe haben auch wir in dem immer unabweisbarer ſich aufdrängenden Bedürfniß nach einer Ausgleichung zwiſchen unſerm Leben und Empfinden mit den beſtehenden Formen unſerer Religion erkannt, und in derſelben Weiſe, wie die Rabbinerverſammlung ohne unmittelbare Mitwirkung der Gemeinden zuſammengetreten iſt, und erſt durch ihre Reſultate auf dieſe zu wirken hofft, ebenſo haben wir unſere Thätigkeit begonnen, ohne zunächſt die Unterſtützung und den Rath der Rabbiner und Gelehrten in Anſpruch zu nehmen; aber auch wir glaubten nicht unſer Ziel erreichen zu können, ohne dieſe Mitwirkung derſelben für unſere Zwecke zu fordern, zu welcher Sie durch Ihren Beruf berechtigt, und durch Ihr Wiſſen befähigt ſind.

So wie aber unſere Bewegung auf der einen Seite eine volle Anerkennung der Aufgabe ausſpricht, die ſich die Rabbinerverſammlung geſtellt hat, ſo ſchien uns dieſelbe doch einer Ergänzung durch eine gleichartige Bewegung zu bedürfen,

Digitized by Google

welche aus der Mitte des Volks unmittelbar hervorgegangen ist. Es spricht sich in unserem Zusammentreten das Bewußtsein aus, daß auch der Laie, wenn dieser Ausdruck im Gebiete des Judenthums überhaupt seine Anwendung findet, daß die Gemeinde berechtigt sei, eine unmittelbare Theilnahme an der Fortbildung des Judenthums für sich in Anspruch zu nehmen, das Bewußtsein, daß es ein Gebiet des religiösen Lebens und der religiösen Entwickelung geb, auf welchem die Gemeinde dem Rabbiner vorangehen muß, um ihm die Bahn zu brechen, die er dann durch seine Thätigkeit zu ebnen und zu regeln hat, das Bewußtsein, daß es eine Entwickelung des Judenthums in der Judenheit und durch dieselbe gebe, die zunächst von der Gemeinde gefordert werden müsse, um von den geistlichen Führern derselben vollbracht werden zu können.

Wir haben also die Berechtigung zu einer selbstständigen aus unserm eignen Bewußtseiu und unserem eignen Bedürfniß hervorgehenden Bewegung in der Ueberzeugung gefunden, daß eine wahrhafte Entwickelung des Judenthums ihre Wurzel in der Gesammtheit haben muß und ohne selbstständige Mitwirkung derselben nicht vollbracht werden kann. Aber wir sind weit entfernt von der Ansicht, daß diese Entwickelung von uns allein vollendet werden könne, und daß das Gebiet, auf dem uns eine freie und selbstständige Bewegung zusteht, ausreichend sei, um innerhalb desselben zum letzten Ziele dieser Bewegung zu gelangen. Wir sind uns vollkommen dessen bewußt, daß unsere Bestrebung ein wesentliches und nothwendiges Moment der gesammten gegenwärtigen Entwickelung des Judenthums sei, daß unser Bedürfniß, wie es aus dem Leben der Gegenwart hervorgegangen ist, ein Recht habe, in der zukünftigen Gestaltung des Judenthums seine Anerkennung und Berücksichtigung zu fordern, daß wir aber diese Gestaltung selbst nicht eigenmächtig vollbringen können und dürfen, ja, daß wir hierzu nicht nur des Rathes, sondern der ebenfalls freien und selbstständigen Mitwirkung der Wissenden und Berufenen, der Gelehrten und Rabbiner bedürfen, damit un-



Digitized by Google

ser Wollen und Streben seine Verwirklichung, damit unser Bedürfniß seine Befriedigung finde, ohne dadurch aus dem Judenthum und der natürlichen Entwickelung desselben hinauszugehen.

Diese freie und unabhängige Wirksamkeit der Rabbiner und Lehrer des Volks, dieses gleichartige, obwohl von einem andern Punkte ausgehende Streben derselben nach dem Ziele, das auch wir verfolgen, finden wir vor in der Rabbinerversammlung, und in diesem Sinne erkennen wir uns als die natürlichen Bundesgenossen derselben, und fordern eben so zuversichtlich ihre Unterstützung für unsere Bestrebungen, wie wir glauben, daß unsere Bewegung der ihrigen zu einem nothwendigen Stützpunkte gereichen werde.

So treten wir als eine freie, selbstständige und unabhängige Macht der Zeit zu Ihnen, und nur ein freies Bündniß kann es sein, zu dem wir Ihnen die Hand bieten, ein Bündniß, durch welches beide Theile an Kraft gewinnen, ohne die Freiheit ihrer selbstständigen Entwickelung aufzugeben. Wir reichen Ihnen die Hand zu einem Bündniß, nicht zu einer Vereinigung, denn wenn auch diese es sein muß, in welcher wir beide das Ziel unserer Bewegung zu erkennen haben, so ist doch der gegenwärtige Augenblick noch keineswegs geeignet, eine solche ins Leben zu rufen, indem beide Bewegungen bis dahin noch einen Zeitraum der Entwickelung und Erkräftigung zu durchlaufen haben.

Aus dieser Vereinigung der Bestrebungen, welche gegenwärtig die Rabbinerversammlung und die Genossenschaft für Reform im Judenthum selbstständig verfolgen, wird die von einer großen Gesammtheit unserer deutschen Glaubensgenossen berufene, und im Namen derselben beschließende Synode hervorgehen, der wir, wie es unser Aufruf ausspricht, die neue Gestaltung des Judenthums anheimzugeben entschlossen sind. In dieser Synode werden beide Elemente, das der Laien und der Rabbiner vertreten sein; beide aber mit einer höheren Machtvollkommenheit ausgerüstet, als sie gegenwärtig für sich in Anspruch zu nehmen berechtigt sind.

Digitized by Google

Beide werden nicht als Einzelne, jener sein Bedürfniß, dieser sein Wissen geltend machen, sondern als berufene Vertreter einer Gesammtheit wird der Laie das gegenwärtige Religionsbewußtsein und das gegenwärtige Bedürfniß der Judenheit, der Rabbiner das ewige und unveränderliche Wesen des Judenthums in seinem Rechte und seiner Berechtigung zu vertreten haben, um diejenige Gestaltung unserer Religion hervorzurufen, die in ihrem ewigen göttlichen Wesen über der Höhe der Zeit steht, in ihren Formen aber sich zur Höhe der Zeit emporschwingen kann und soll.

Bis dahin aber werden wir stets den Blick gerichtet halten auf die Erklärungen und Beschlüsse, welche von Ihrer erleuchteten Versammlung ausgehen, indem wir uns wohl mit Recht der Ueberzeugung hingeben dürfen, daß wir in derselben die Befriedigung unserer Ansprüche finden werden. Und eben so hoffen wir, daß auch Sie es nicht verschmähen, auf unsere Forderungen zu achten, da Sie in diesen den sichersten Ausdruck des Bedürfnisses erkennen werden, das im Volke Wurzel gefaßt hat.

Mögen Sie also in der Absendung unserer Deputation nicht nur ein Zeichen der Hochachtung erkennen, die wir Ihnen an den Tag legen wollen, sondern der wahrhaften Anerkennung, die wir uns verpflichtet halten für Ihre Bestrebungen kund zu geben, einer Anerkennung, die, wir dürfen es behaupten, aus einem vollen Verständniß Ihrer Aufgabe und des Geistes hervorgegangen ist, mit dem Sie dieselbe bis jetzt erfüllt haben. Wir wünschen, daß diese unsre Anerkennung, daß unser Thun überhaupt dazu beitragen möge, Ihnen einen festern und weitern Boden zu verschaffen, auf dem sich Ihre Ueberzeugungen verwirklichen können; und die Kraft zu erhöhen, mit der Sie Ihre Aufgabe vollbringen. Wir geben uns aber auch der Hoffnung hin, daß Sie nicht anstehen werden, unsern Bestrebungen eine ähnliche Anerkennung zu gewähren, da Niemand mehr im Stande ist, als Sie, es zu würdigen, wie dieselben nicht auf einen Umsturz des Judenthums gerichtet, sondern aus wahrhafter Hingebung für unsere Religion

Digitized by Google

und aus dem ernſten und beſonnenen Streben hervorgegangen ſind, ſie wieder zu einer friſchen Lebenskraft unſerer Zeit zu erheben. Aber wir wünſchen nicht nur Ihre Anerkennung, wir wünſchen auch Ihren Rath und Ihre thatkräftige Unterſtützung für unſer Vorhaben zu gewinnen. Haben Sie unſer Beſtreben als ein würdiges, als ein berechtigtes anerkannt, ſo werden Sie uns beides nicht verſagen. Wir ſtellen jedoch in allen dieſen Beziehungen keine beſtimmten Anträge, keine einzelnen Fragen an Sie, überlaſſen es vielmehr Ihrem Ermeſſen, hochwürdige Verſammlung, die geeignetſte Art und Weiſe ſelbſt zu beſtimmen, wie Sie glauben, unſern Wünſchen entſprechen zu können.

Der Geiſt, der die erſte Rabbinerverſammlung beſeelt hat, und die Namen der Männer, welche für die zweite angemeldet ſind, geben uns Bürgſchaft, daß unſer Anliegen nicht ohne Anklang bei Ihnen bleiben werde.

Wir verharren in aufrichtiger Hochachtung ꝛc.

---

## 14. Denkſchrift aus Breslau.

Aus weiter Ferne begrüßen wir Sie, hochwürdige Herren, freudig und vertrauensvoll! Es iſt eine erfreuliche und erhebende Erſcheinung, daß die geiſtlichen Führer der Gemeinden mit Ernſt dem Verfalle unſerer Religion vorzubeugen, Maßregeln ergreifen wollen, daß ſie es einſehen und ausſprechen, nicht Leichtſinn ſei die Triebfeder Derjenigen, welche oft ſelbſt mit blutendem Herzen ſich den beſtehenden Satzungen und Gebräuchen entziehen, es ſei vielmehr der quälende Widerſpruch zwiſchen der allgemein herrſchenden höhern Bildung, zwiſchen den Anforderungen, welche unſre Stellung im Staate und im Leben an uns ſtellen, und den harten Zumuthungen

Digitized by Google

eines veralteten Systems. Wo eine Solche Einsicht die geistlichen Führer durchdringt, da dürfen wir ruhig den Blick in die Zukunft werfen, uns der Hoffnung hingeben, daß die Auswüchse und Mißbräuche aus unsern religiösen Bestimmungen weichen werden und das Judenthum mit seiner reinen Lehre und seinen beseligenden Wahrheiten Allen wieder das höchste Gut, Alle fest umschlingen werde. Darum vertrauen wir Ihnen auch, hochwürdige Herren, und ehren den Muth, der Sie beseelt, der Sie die Angriffe verachten lehrt, welche von Männern ohne Kenntniß des Lebens und ohne wahre Bildung ausgehen. Die Zeit ist vorüber, in welcher ein Bannspruch, von Rabbinen geschleudert, Schrecken im Lager Israels verbreitete; nur ein Gegenstand des Mitleidens sind allen Verständigen jene Fanatiker, welche die Zeit mit ihrem Unverstande meistern wollen, ein Gegenstand des Abscheues jene Schwächlinge und Heuchler, die sich zu lächerlichen Demonstrationen mißbrauchen lassen, um den Ruf knöcherner Orthothorie um sich zu verbreiten. Wenn diese Kundgebungen jedoch den Männern, welche im Leben sich bewegen, nur Bedauern einflößen, so mögen sie allerdings den Rabbinern, welche des Vertrauens ihrer Gemeinden bedürfen und sich nun verdächtigt sehn, wohl bedenklicher erscheinen und die Besorgniß erregen, daß doch ein Theil ihrer Gemeinden ängstlich werden und ihre Stellung gefährden könnte. Umsomehr achten wir den Muth, der Sie derartige Bedenklichkeiten überwinden lehrt, und wir rufen Ihnen ein Wohlauf! entgegen; wo überall ein so reger Sinn herrscht, wo aber auch die wahre Frömmigkeit erstickt zu werden droht, da bleibt keine Wahl, und wie wir es Ihnen Dank wissen, daß Sie in Ihrer Wahl nicht schwankend werden, so müssen wir um der Feiglinge willen erröthen, welche die eigene Sicherheit höher stellen, als die Verherrlichung unseres Glaubens, als die Wohlfahrt der Gesammtheit.

Mit um so gespannterer Erwartung sehen wir Ihren diesmaligen Berathungen und deren Resultaten entgegen. Wir dürfen es Ihnen nicht bergen, daß die Achtung und das Ver-

Digitized by Google

trauen, welche Ihren Versammlungen in Zukunft geschenkt werden sollen, von dem Geiste, der namentlich die dießjährige leiten wird, und von deren Aussprüchen sehr abhängig ist. Wir haben die vorjährige als eine mehr vorbereitende betrachtet; die Beschlüsse über den Eid und die col-nidre-Formel waren uns willkommen, weit wichtiger aber erschien uns, daß Sie Commissionen über die Liturgie und die Sabbatgesetze eingesetzt haben; größere Resultate konnten wir von einer ersten Zusammenkunft nicht erwarten, es mußten die Grundsätze, von welchen bei der so nothwendigen Reform auszugehen ist, erst mehr Klarheit und Festigkeit erlangen, und wir zweifeln nicht daran, daß die aufmerksame Beobachtung und die ruhige Erwägung im Laufe des vergangenen Jahres diesem Ziele viel näher gebracht haben. In diese Ruhe trat eine gewisse gegenseitige Bitterkeit, welche in Ihrer eigenen Mitte sich kund gab und die Sie auch vor dem Publikum nicht zurückhielten, störend ein, und wir dürfen es Ihnen nicht verschweigen, daß uns da Manches begegnete, was wir von ernsten und würdigen Männern nicht erwarteten, daß das Vertrauen auf die leidenschaftlose Prüfung leicht erschüttert werden konnte. Umsomehr geben wir uns aber dem freudigen Glauben hin, daß die besonnene und würdige Haltung der Versammlung sich dießmal wieder bewähren werde. Wir wiederholen es daher: es hängt von der dießjährigen Versammlung sehr viel ab, und das allgemeine Urtheil, welches bis jetzt noch nicht abgeschlossen hat, wird erst durch sie näher bestimmt werden. Wollen Sie es uns daher auch nicht verargen, wenn wir Ihnen unsre Wünsche für dieselbe kund geben; nicht Fragen und Forderungen richten wir an Sie, wir wollen Ihrer Einsicht vertrauen, aber als die Männer des Lebens glauben wir, Ihnen Bedürfnisse und Zustände enthüllen zu müssen, die Ihnen vielleicht in Ihrer Stellung weniger bekannt sind, weniger dringlich erscheinen mögen.

Wir, die sämmtlichen Unterzeichneten, selbstständige Bürger und zum überwiegend größten Theile Familienväter, sind in pünktlicher Uebung aller alten jüdischen Satzungen, in der

Digitized by Google

Heilighaltung des Judenthums nach seiner ererbten Gestalt erzogen worden; das Leben und der Geist der Zeit begannen an uns zu rütteln, die Widersprüche und Schwierigkeiten erschütterten unsre Festigkeit, und indem wir das Judenthum nach seiner Aeußerlichkeit beurtheilten, wurden wir kaltsinnig und gleichgültig dagegen. Die Bewegung in demselben weckte unsre Theilnahme; die Liebe zum väterlichen Glauben war nicht erloschen, sie war nur zurückgedrängt, und freudig umfaßte sie uns wieder, als eine Aussöhnung desselben mit der ganzen geistigen Errungenschaft, mit allen höhern Gütern der Zeit in Aussicht gestellt ward. Ohne diese Bewegung wäre der bereits herrschende Indifferentismus zu unheilvoller Macht gelangt, der begonnene Abfall vom Judenthum in die Reihen der Gemeinden ohne Gegenwehr eingebrochen; während jetzt die innigste Theilnahme Alle durchdringt. Aber verhehlen wir es uns und Ihnen nicht: in der Bewegung liegt die Hoffnung, sie ist jedoch nicht das Ziel und die Erfüllung der gerechten Wünsche. Wenn diese Strebsamkeit, wie sie jetzt im Gebiete des Judenthums herrscht, bloß ein unruhiges Treiben erzeugt, nicht endlich die Religion in der Gestalt erscheinen läßt, daß eine wahrhafte Befriedigung durch ihre Formen und Vorschriften in die Herzen eindringe, daß sie auf das bürgerliche und gesellige Leben nicht hemmend, sondern veredelnd einwirke, dann dürfte die Theilnahme leicht wieder erkalten und die Enttäuschung noch traurigere Folgen haben, als die frühere Hoffnungslosigkeit. Ein neues Geschlecht wächst heran, nicht in jenem dumpfen Hinnehmen, aber auch nicht in jener Ehrerbietung vor dem Bestehenden erzogen, ein Geschlecht, das gewissermaaßen erst für die Religion gewonnen werden muß, bei dem nicht die Theilnahme vorausgesetzt werden darf: was soll sein Loos, was soll das Loos des Judenthums sein, wenn beide sich einander fremd bleiben, jenes keinen Glauben, dieses keine Bekenner hat? Um dieser drohenden Gefahr zu begegnen, genügen nicht untergeordnete Flickversuche: dazu bedarf es einer ernsten Hervorhebung der ewigen jüdischen Wahrheiten und der Reinigung derselben von allem Schutte, der um sie

Digitized by Google

ſich lagert. Sie haben den Gottesdienſt zum beſondern Gegenſtande Ihrer Aufmerkſamkeit gewählt; wir wiſſen, die Verbeſſerungen, welche demſelben an vielen Orten und auch an dem hieſigen zu Theil geworden, ſehr wohl zu würdigen, und verdanken dieſen manche Stunde reicher Erbauung und Belehrung: Dennoch muß noch Vieles geſchehen, wenn der Gottesdienſt als ein Ganzes von veredelndem Einfluſſe ſein, wenn er nicht ein bloß verbeſſerter bleiben, ſondern ein erhebender werden ſoll. Wir können mit den Ausſprüchen der „Auserwähltheit Israels", als genöſſen wir der beſondern Liebe und Bevorzugung von dem Vater aller Menſchen, mit dem Wunſche einer Rückkehr nach Paläſtina kein frommes Gefühl mehr verbinden, und wir müßten den Gottesdienſt entweder verlaſſen, oder als ein bloßes Lippenwerk mitmachen. Wir können ferner in einem Gottesdienſte, welcher in hebräiſcher Sprache abgehalten wird, die rechte Erbauung nicht mehr finden; wir ehren die Sprache, welche die Urſprache unſrer heiligen Bücher iſt, ſie ſoll aus unſerer Mitte nimmer ſchwinden, aber zum Ausdrucke unſrer Gefühle iſt doch nur die Mutterſprache geeignet. Dem gegenwärtigen Geſchlechte mögen auch noch die Gebete vielleicht theilweiſe verſtändlich ſein, aber was werden unſre Kinder beginnen, die nicht ihre ganze Jugendkraft dieſer einzigen Kenntniß widmen dürfen und ſollen? Sollen ſie bei dem Worte, das aus dem Herzen ſtrömen ſoll, ängſtlich erſt in einer etwa daneben ſtehenden Ueberſetzung deſſen Bedeutung erforſchen? Die lange Dauer des Gottesdienſtes und die oftmalige Wiederkehr derſelben Gebete iſt ein anderer Uebelſtand, der dringende Abhülfe verlangt; iſt es da ein Wunder, wenn das Gotteshaus zur Predigt ſich füllt, aber früher und ſpäter die Reihen der Andächtigen gelichtet ſind? Der Gottesdienſt iſt allerdings ein lebendiger Ausdruck des frommen Gemeingefühls, der gemeinſchaftlichen Ueberzeugung; wir gehören aber keineswegs zu denen, welche ſich mit einiger Ausſchmückung deſſelben begnügen. Die Religion, das Judenthum iſt uns etwas Höheres, etwas Heiligeres, als daß ſie in eine Stunde der Andacht mit

Digitized by Google

flüchtiger Einwirkung eingeschlossen werden könnte. Die Religion soll wieder, wie sie es bei unsern Vätern war, eine Ueberzeugung für das ganze Leben werden, sie soll ihre volle Ausprägung in unserm Denken und Thun erhalten, wir fühlen uns darüber in einer unheimlichen Beklemmung, wenn uns Vorschriften, als unserer Religion angehörig, ausgegeben werden, die wir tagtäglich weniger beobachtet, immer mehr bespöttelt sehen. Eine Religion kann uns nicht erfüllen, sie kann nicht als eine Lebensmacht wirken, wenn sie ihr Ignorirtwerden dulden muß, und das Streben muß dahin gehen, daß wir uns freudig zu allen ihren Lehren und Pflichten bekennen, ohne mit der ganzen Bildung der Zeit, ohne mit der ganzen Gestaltung des Staates und der Gesellschaft in Collision zu gerathen. Sie haben für die Gesetze des Sabbats gleichfalls eine Commission niedergesetzt; wir wünschen deren Arbeiten ein recht gedeihliches Resultat, denn Sie berühren hier einen Punkt, der die größten Schwierigkeiten erzeugt. Sehen Sie sich um in Ihren Gemeinden und fragen Sie nach der Feier des Sabbats und der Festtage, und Sie werden sich überzeugen, der größte Theil der Juden, selbst diejenigen, welche als eifrige Wächter der Orthodoxie dastehen, haben eigentlich keine Feiertage. Die Kinder besuchen von Jugend an die Schulen am Sabbat, der Lehrling im Handwerke und im Geschäfte muß an diesen Tagen seinen gewöhnlichen Arbeiten nachgehen, und wenn der junge Mann endlich selbstständig geworden, dann wird er schwer zu einer Feier sich entschließen, welche ihm nicht eine liebe Jugendgewohnheit ist, sollten es ihm auch seine Verhältnisse gestatten; und wie Wenige können es in unsern Tagen, wenn ihre Umstände nicht zerrüttet werden sollen! Wie soll das Handwerk und der Ackerbau unter den Juden befördert werden, wenn ihnen noch ferner die Schwierigkeiten entgegenstehen sollen, welche die Feiertage ihnen entgegensetzen? und was soll der jüdische Beamte machen, wie wird er die Collision mit den Pflichten gegen den Staat ausgleichen? Oder soll dieß die Frucht unsrer Liebe gegen unser Vaterland sein, daß wir demselben un-

Digitized by Google

ſre Thätigkeit entziehen? Wir legen Ihnen, hochwürdige Herren, keine Vorſchläge vor, wir glauben blos auf dieſen Punkt Ihre beſondere Aufmerkſamkeit richten zu müſſen. Nehmen Sie nicht zu ſehr veraltete Bücher zu Ihren Führern, das friſche Leben drängt, und der offene Blick in daſſelbe gebe Ihnen die Kraft und den Muth, Gebrechen zu heilen, die Tag für Tag gefährlicher werden. Nicht minder wichtig iſt ein dritter Gegenſtand, die verbotenen Speiſen. Es iſt unſers Berufs nicht, zu unterſuchen, ob die Gründe, welche dieſe Verbote hervorgerufen, heutigen Tages noch beſtehen, noch weniger die Grenzen zu ziehen, zwiſchen den einfachen bibliſchen Vorſchriften und den thurmhohen talmudiſchen Anhäufungen; aber das müſſen wir ausſprechen, daß dieſes einen ſo weiten Umfang einnehmende Gebiet ein Krebsſchaden unſrer religiöſen Zuſtände iſt. Die Küche iſt die Zufluchtsſtätte der Religion geworden, und das für alle religiöſen Gefühle ſo empfängliche Gemüth der Frauen wird niedergedrückt durch die kleinliche Sorgfalt, in welche ihr vorgeblich religiöſes Wirken eingeſchloſſen wird. Der Rabbiner wird von ſeiner hohen Aufgabe abgeführt, um mit dieſen minutiöſen Details und mit Entſcheidungen darüber ſich abzumühen, die Thatkraft und die Geldmittel der Gemeinde werden für dieſen unfruchtbaren Zweig vergeudet, eine Fleiſchverwaltung, Schlächter, geſonderte wohlthätige Stiftungen für jedes Elend werden nöthig, weil doch die Gemeinde, mögen auch noch ſo viele Mitglieder derſelben ſich über dieſe Gebote hinwegſetzen, ſie nicht ignoriren darf, und Kräfte, welche weit Edlerem gewidmet werden könnten, müſſen dafür, wir können es nicht anders betrachten, verſchwendet werden. Als wir hier die Anforderung ſtellten, das neu zu gründende Bürgerhoſpital ſolle nicht die Juden ausſchließen, da rief man uns entgegen: ihr könnt ja doch nicht den dortigen Tiſch theilen; wenn wir an den Freitiſchen der Königl. Univerſität uns betheiligen wollen, dann wird uns wieder daſſelbe entgegnet, und was ſollen wir darauf antworten im Namen der Geſammtheit? Bedenken Sie aber ferner die ewige Entfremdung, welche gerade dieſe Speiſever-

Digitized by Google

bote in ihrem Gefolge haben, wie kann eine geſellige Annäherung ſtattfinden, wenn das Mahl ein getheiltes bleiben muß! Seitdem wir aber dem Vaterlande für die Erde unſere ungetheilte Liebe ſchenken, keinen träumeriſchen Hoffnungen für die Wiedererlangung eines jüdiſchen Staates nachhängen, iſt auch das Bedürfniß einer vollſtändigen Anſchließung an unſre Staatsgenoſſen, ohne Unterſchied des Glaubens, ein ſo dringendes geworden, daß eine Störung der geſelligen Verhältniſſe geradezu den Glauben untergraben, ihm ſeine Würde und Weihe rauben heißt. Wie ſollte auch uns das volle Vertrauen geſchenkt werden, wenn dem Nichtjuden unſer Fernbleiben von ſeiner Tafel als eine Geringſchätzung, als eine Unreinerklärung erſcheinen muß? Mögen wir immerhin dieſen Vorwurf mit Entſchiedenheit zurückweiſen und die Verſicherung geben, dieſe Verbote beruhten in ganz andern Vorſtellungen, der ſchlichte Sinn wird ſie niemals anders auffaſſen, und die wohlthätigen Früchte eines immer allgemeiner werdenden und herrlich ſich bethätigenden Gemeinſinnes und der Bruderliebe werden für uns verſcherzt. Auch hier wollen wir keine beſtimmten Anträge machen, es iſt aber unſre Pflicht, Ihnen aus dem Leben heraus nachzuweiſen, in welch argen Conflikt dieſe Geſetze den Juden der Gegenwart mit allen ſeinen Beſtrebungen verwickeln.

Es kann Ihnen, hochwürdige Herren, nur erwünſcht ſein, einmal ſolche Stimmen aus dem Volke zu hören, welche ſonſt nicht laut werden, da ſie nicht vom Fanatismus getrieben werden, Stimmen von Männern, welche mit treuer Anhänglichkeit am Judenthum ernſte Wünſche für die Umgeſtaltung von deſſen Formen verbinden, Wünſche, die ſie lange in ihrem Herzen verſchloſſen hielten, weil ſie zu ihrem Bedauern deren Beachtung nicht erwarten durften, die ſie aber jetzt, nachdem die Zeit einen mächtigen Umſchwung genommen, Ihnen, die Sie mit würdigem Ernſte der hohen Aufgabe einer wahrhaften Regeneration des Judenthums ſich unterziehen wollen, offen und vertrauungsvoll auszuſprechen ſich gedrungen fühlen. Wir würden es als eine Gleichgültigkeit an der

Digitized by Google

heiligen Sache, als eine Feigheit betrachten, offenkundige Thatsachen zu verhüllen; wir sind aber auch weit entfernt, unsre Aussprüche als maßgebend hinzustellen. Prüfen und erwägen Sie nach Ihrer Einsicht und mit Ihrem Eifer; Ihrer Kenntniß und Ihrem Muthe vertrauen wir, von Ihrer Hingebung für die heilige Sache dürfen wir erfreuliche Resultate erwarten. Uns aber bleibe das Bewußtsein, nicht unthätig bei den großen Erscheinungen der Zeit, bei heilverkündenden Unternehmungen geblieben zu sein. Seien Sie auch unsrer freudigen Unterstützung, soweit unsre Kräfte reichen, sicher, sowie der Hochachtung,

mit welcher wir verharren ꝛc.

Folgen 168 Unterschriften.

---

## 15. Adresse aus Obermoschel.

Die ehrerbietigst unterzeichneten Vorsteher und Mitglieder der israelitischen Gemeinde zu Obermoschel in der baierischen Pfalz halten es für eine heilige Pflicht, Euch, ehrwürdige Männer! die hohe Freude auszusprechen, womit von uns die Verwirklichung der wichtigen Idee jährlicher Rabbinerversammlungen begrüßt wird.

Wir zollen die dankbarste Achtung und Anerkennung den glaubensfesten Männern, welche mit einem Muthe, den nur die Liebe zur Wahrheit und die Innigkeit der Ueberzeugung gewähren, sich den Anfeindungen und Verdächtigungen zelotischer Finsterlinge aussetzen, um unsere heilige Religion, welche, großentheils durch die Schuld ebenderselben verunstaltet worden ist, vor gänzlichem Verfall zu wahren. Wir segnen die Männer, die es sich zur Aufgabe machen, das religiöse und sociale Leben in den leider allzulange entbehrten Einklang zu setzen. Seid versichert, hochwürdige Männer! daß die von jenen uns wohlbekannten 77 meist polnischen und ungarischen

Digitized by Google

Fanatikern und auch deutschen Schriftgelehrten geschleuderten Bannstrahlen an uns und allen Bessergesinnten wirkungslos abprallen, und deren Lamentationen über Gefährdung des israelischen Glaubens regungslos an uns vorübergehen. Wir sehen vielmehr dem segensreichsten Erfolg Eurer Verhandlungen für unsere religiösen Zustände mit freudigem Herzen entgegen, und erklären Euch namentlich, daß wir freudig die Beschlüsse, die Ihr fassen werdet, als auf gewissenhafter und sachkundiger Prüfung der Religionsquellen beruhend, und somit dem Wesen der israelitischen Religionslehre entsprechend, ansehen und anerkennen werden.

Genehmigen Sie, verehrteste Herren, die Versicherung unserer innigsten Hochachtung und die Entgegennahme beifolgender kleinen Liebesgabe zur Verwendung für die Zwecke des Instituts der Rabbiner-Versammlungen.

Obermoschel, den 1. Juli 1845.

Der Vorstand hiesiger israel. Gemeinde.

## 16. Adresse aus Schwetzingen.

Hochwürdige Versammlung!

Auch hier haben wir die von 77 Rabbinern unterzeichnete Erklärung „an die Treugläubigen in Israel" gelesen, welche das Verdammungsurtheil über alle freisinnigen Bewegungen innerhalb des Judenthums und über alle diejenigen, welche dieselben befördern oder Theil an ihnen nehmen, ausspricht, insbesondere aber die von der Braunschweiger Rabbiner-Versammlung gefaßten Beschlüsse als mit dem Wesen unsers Judenthums unvereinbar, auf die eifrigste Weise zu verdächtigen sucht.

Längst schon von der Ueberzeugung durchdrungen, daß das Judenthum — soll es nicht immer mehr zerfallen und seinem gänzlichen Untergange entgegengehen, — von seinen mit der

Digitized by Google

jetzigen Zeit unvereinbaren ſtarren Feſſeln, welche der Geiſt einer finſtern Zeit geſchmiedet, ſich losreißen muß: haben wir die Braunſchweiger Rabbiner-Verſammlung mit dem lebhafteſten Intereſſe ins Leben treten ſehen und deren Verhandlungen mit inniger Theilnahme verfolgt. Sehen wir gleichwohl in den Reſultaten nur einen kleinen Theil unſerer Wünſche und Hoffnungen erfüllt, ſo begrüßen wir doch freudig in ihnen das Herannahen einer ſchönen lichtvollen Zeit.

Es konnte deßhalb die Erklärung der Sieben und ſiebzig um ſo weniger Anklang bei uns finden, als die größte Zahl derſelben aus Leuten beſtehet, welchen wir weder Befähigung noch Berechtigung zumeſſen und die am allerwenigſten die Bedürfniſſe unſerer Zeit kennen. Selbſt die Art ihres Auftretens wird ſich weder vom Standpunkte der Wiſſenſchaft noch der Loyalität rechtfertigen laſſen.

Wir halten uns um ſo eher verpflichtet, dieſe Erklärung an Sie, verehrteſte Männer! abzugeben, damit man nicht aus unſerm Schweigen auf eine Zuſtimmung zu den von den 77 ausgeſprochenen Geſinnungen ſchließen möchte, und vereinigen hiermit den Wunſch:

„Sie mögen nunmehr auf der gebrochenen ſchönen Bahn weiter ſchreiten, wo möglich bei der diesjährigen Verſammlung über die Prinzipien ſich vereinigen, welche einer durchgreifenden Reform des Judenthums zu Grunde gelegt werden könnten."

Mit unſerm innigſten Danke für Ihre bisherigen Beſtrebungen, nehmen Sie herzlich die Verſicherung hin, daß wir Ihr ferneres Wirken mit den freudigſten Hoffnungen erwarten, ſo wie wir es nach Kräften ſtützen und fördern werden.

Schwetzingen im April 1845.

Adolph Traumann, Bezirks-Aelteſter.

ꝛc. ꝛc.

Digitized by Google

## 17. Adreſſe aus Neuſtadt in Oberſchleſien.

Wie ſo viele unſerer deutſchen Glaubensbrüder, fühlen auch wir das Bedürfniß und die Nothwendigkeit einer Reform im Judenthume, da die alten Satzungen und die talmudiſchen Geſetze für das ſociale und bürgerliche Verhältniß der Gegenwart nicht mehr paſſen, da wir täglich Gott um die Wiederherſtellung eines jüdiſchen Reiches mit Tempel und Opferdienſt bitten, was doch unſern eigentlichen Wünſchen ganz widerſpricht, unſere Gebete in einer Sprache abgefaßt ſind, die uns bereits fremd geworden, da jenes uns Allen heilige Buch, die Bibel, ſo manche Vorſchriften und Gebräuche enthält, die durch als mehr zweitauſendjährige Auslegungen verdreht, für uns zum Theil keinen religiöſen Sinn mehr haben.

Wir alſo, die alle jene Gebräuche, ſoweit ſie ausführbar ſind, noch üben, die nie der Vorwurf treffen kann, als ob wir vernachläſſigten, jene Geſetze in ihrer alten Strenge zu beobachten, ſind durch Erziehung und bürgerliche Verhältniſſe nun ſo geſtellt, daß wir leicht erkennen und fürchten müſſen, daß für uns ſowohl wie für unſere Kinder daraus ein Un- und Irrglauben entſtehen kann, zum Mindeſten Indifferentismus, daß unſere Kinder leicht ihrem alten ächten Glauben abtrünnig werden könnten, jenem reinen poſitiven Glauben, durch ſein Alter geheiligt, durch Gott uns vor Allen gegeben.

Dies alles haben wir erkannt und ſeit Langem reiflich darüber nachgedacht; wir haben daher mit Freuden jenen Aufruf unſerer Brüder aus Berlin vom 2. April c. geleſen und daraus erſehen, daß ſie unſern Glauben mehr auf ſeine reinere Urſprünglichkeit, ohne jene anſtößigen Zuſätze zurückführen, glauben aber, daß ſie nicht jene Hauptunterſcheidungszeichen des Judenthums von andern Religionen, den Sabbath, die Mila, Peſſach und die Speiſegeſetze werden verwerfen wollen.



Digitized by Google

Ob ihrer jetzt auch noch Wenige sind, die sich offen erklären können, da sie durch anderweitige Verhältnisse gebunden, so erwarten, gleich uns, dennoch noch Viele das Glaubensbekenntniß des Berliner Vereins und die Beschlüsse des Frankfurter Concils, um sie als die ihrigen zu erklären.

Da wir selbst aber nicht genau die Gränzen bestimmen können, wie Viel oder wie Wenig von dem Allen weggelassen werden kann, so vertrauen wir auf die Einsicht aller jener ehrenwerthen hier versammelten Männer und erwarten gewiß nicht mit Unrecht, daß diese in einer solchen Zeit nicht müssig bleiben werden, wo es selbst den Laien und Ungelehrten zu einem Vorwärts drängt, wo selbst der Laie zeigt, daß dies die Zeit sei, wo der Stillstand im Judenthume aufhören muß.

Wir sehen daher auf die zur Berathung zusammen getretene Versammlung der hochgeehrten Herren hin, als von wo das Vorwärts kommen und deren Aussprüche uns maßgebend sein sollen.

Neustadt i. S. im Juni 1845.

Folgen die Unterschriften von 6 Familienvätern.

---

## 18. Adresse aus Münster.

Mit der lebhaftesten Theilnahme ist auch unsere Gemeinde den Verhandlungen Ihrer vorjährigen Versammlung gefolgt, mit allen unsern dem besonnenen Fortschritte huldigenden Glaubensgenossen richten wir auch unsere Blicke auf Ihre zweite Zusammenkunft. Aber auch mit dem tiefsten Schmerze haben wir vernommen, daß eine große Anzahl Ihrer Amtsbrüder, Lehrer der Synagogen, Ihre Schritte zu verdächtigen

Digitized by Google

ſuchen. Leider iſt auch unſer Rabbiner unter dieſer Zahl, und dies drängt uns, Ihnen, hochverehrte Männer! die wahren Geſinnungen des größten Theils unſerer Gemeinde und der meiſten ſeines Sprengels an den Tag zu legen. Mit dem innigſten Schmerze beklagen wir Alle, daß derjenige, welcher unſer geiſtlicher Führer ſein ſollte, in unſerer ſo bewegten Zeit unter einer Fahne kämpft, deren Anhänger in beklagenswerthem Irrthum befangen, das Judenthum ſeiner Auflöſung entgegen führen. Doch glücklicherweiſe ſind die Gläubigen in großer Zahl eines Beſſern belehrt. Iſt auch die Zahl der Führer noch groß, welche, das Leben verkennend, alles Ueberkommene mit Starrſinn feſthalten, ſo ſind doch glücklicherweiſe der Gläubigen nur noch wenige, welche dieſen Führern folgen.

Und ſo vertraut auch unſere Gemeinde auf den Hüter Israels, „welcher nicht ſchläft und nicht ſchlummert," daß Er Ihre Schritte zum Heile der Synagoge leite.

Mögen keine Anfeindungen wie im vorigen Jahre Ihre Wirkſamkeit hemmen, denn nur die Liebe bringt Segen.

In tiefſter Ehrfurcht verharren wir — Hochgeſchätzte Männer! Ihr gehorſamſter

Münſter, den 20. Juli 1845.

Vorſtand der Israeliten-Gemeinde hier.

## 19. Denkſchrift aus Worms.

Daß die Protocolle Ihrer früheren Verſammlung zu Braunſchweig unſer Intereſſe in hohem Grade in Anſpruch nahmen und volles Vertrauen für die zukünftigen Verhandlungen in Ihrem Inſtitute uns einflößten, haben wir ſchon früher durch eine von einem großen und zugleich gebildetſten Theile unſerer Religionsgemeinde unterſchriebenen Erklärungen öffentlich ausgeſprochen, welche ihnen gedruckt vorliegt. Wir ſind den Angriffen gefolgt, die ſeitdem gegen Ihre



Digitized by Google

gefaßten und noch zu faſſenden Beſchlüſſe gerichtet wurden, und dieſelben haben uns nicht nur keinen Augenblick wankend gemacht, vielmehr unſeren vertrauensvollen Erwartungen immermehr Zuverſicht gegeben. Wie der Frühling in der Natur unter den Stürmen des Spätwinters geboren wird, eben ſo der Frühling des Geiſtes aus den von deſſen Widerſachern erregten Stürmen. Nichts Großes trat je in der Geſchichte hervor ohne vorhergegangenen Kampf mit der ſeichten Alltäglichkeit und mit den gemeinen Naturen, die den Glauben an das Große entweder nie beſeſſen oder in einer ſchmachvollen Zeit eingebüßt haben.

Moſes ſelbſt hatte den Sklavenſinn ſeines Volkes zu bekämpfen, bevor er den Boden für die göttliche Ausſaat gewinnen konnte. Wollten wir Ihnen Muth einflößen für Ihr heiliges und gewiß auch ſchwieriges Geſchäft, wahrlich wir würden dadurch einen Zweifel an Ihrer von der Ueberzeugung gehobenen Begeiſterung, welche von keinem Hinderniß abgeſchreckt, vielmehr von denſelben gekräftigt wird, an den Tag legen, der uns ferne iſt, und eine Anmaßung kundgeben, von der wir frei ſind. Wir zweifeln vielmehr keinen Augenblick daran, daß Sie, die vermöge Ihres Amtes berufen ſind, ein beobachtendes Auge auf die Zuſtände Ihrer Glaubensgenoſſen zu haben, wohl wiſſen, wie die Aufmerkſamkeit aller gebildeten Israeliten Deutſchlands auf Sie gerichtet iſt, welche von Ihren Ausſprüchen Abhülfe erwarten in den gar ſchlimmen Verwirrungen, welchen unſere religiöſe Zuſtände zunächſt durch das unverzeihliche Phlegma derer, die ſich die Lichter Israels nennen, unterliegen; wir zweifeln keinen Augenblick daran, daß Sie auch Ihre Gegner im Volke kennen, die faſt ſämmtlich, und zwar nicht durch Ihr Verſchulden, der Unwiſſenheit angehören, in der man ſie von einer gewiſſen Seite gefangen hält, weil man gerade in der Unwiſſenheit, *gegen* die Behauptung der alten Gottesgelehrten Israels, die ſicherſten Säulen der Religion zu beſitzen glaubt; wir zweifeln keinen Augenblick daran, daß Sie nicht aus Rückſicht auf dieſe die wiederum für das Heiligſte gewonnenen, begeiſterten und ge-

Digitized by Google

bildeten Glaubensgenossen der kalten Gleichgültigkeit und Theilnahmlosigkeit preisgeben und dem Glauben entfremden wollen, da die Gegner einerseits nur durch unbedingten Stillstand gewonnen werden können und anderseits, wie es die bisherige jüdische Geschichte lehrt, ihre Zahl auch ohnedies mit jedem Tage kleiner wird und sie im Verlaufe der Zeit, wenn das Bessere nicht mehr neu erscheint, sich demselben instinktartig anschließen; wir zweifeln endlich keinen Augenblick daran, daß die Wahrheit das alleinige Ziel Ihrer Bestrebungen ist, die nicht in Scheffeln zugemessen werden kann und die kein Unterhandeln zuläßt, die wo sie da ist, nicht in kleinerer oder größerer Dosis ausgetheilt sein will, sondern sich des Mannes, dem sie geworden ist, bemächtigt und sich selbst gibt, ohne lange auf sich warten zu lassen, daß Sie darum die Wahrheit aussprechen werden, gleichviel, ob sie gehört oder nicht gehört, ob sie überall auf Freunde oder auf Feinde stoßen wird, da sie sich ihrer selbst gewiß ist und keine Furcht kennt.

Nicht also in der Absicht, Ihnen etwa Muth einzuflößen und Sie aufzumuntern, wagen wir dieses Schreiben an Sie, ehrwürdige Herren, zu richten, sondern um Ihnen unsere religiöse Gefühle und Wünsche, soweit sie zu kennen, wenn auch aus andern Gemeinden Aehnliches geschieht, bei den Verhandlungen von Interesse sein dürfte, mit unbeschränkter Aufrichtigkeit darzulegen.

Wir erlauben uns in der Voraussetzung, daß Ihnen solches angenehm ist, zu welcher uns der von mehreren Herren aus Ihrer Versammlung ausgesprochene Wunsch berechtigt, folgende Bemerkungen:

1) Wir haben die Ueberzeugung, daß der Gottesdienst den Mittelpunkt alles religiösen Lebens bildet, daß er der Maßstab für die Würdigkeit einer Glaubensgemeinde ist, daß von ihm aus die Begeisterung für die Religion ausgeht, durch ihn eine gemeinschaftliche Ueberzeugung sich gestaltet und befestigt. Wir würden kein Opfer

Digitized by Google

ſcheuen, ſo wir einen Gottesdienſt der Art bekommen könnten, der uns als ſolcher geboten wird, iſt es nicht für uns.

Wir legen es Ihrem Urtheile vor, ob er oder wir die Schuld tragen, und geſtehen darum gerne, was unſer Inneres von ihm ferne hält.

In andächtiger Stimmung betreten wir am Sabbatmorgen das Gotteshaus, wir waren die ganze Woche über aller *tieferen* religiöſen Anregung bar. Ein Gebet, das ſo recht aus der Tiefe des Herzens käme, würde unſer Innerſtes aufregen und die ſchlummernden höheren Empfindungen in uns erwecken und zu *einem* Brennpunkte vereinigen, würde uns den Sabbath wahrhaft weihen zum Tage des Herrn, würde uns über das Weltgetriebe hinaus zu unſerm himmliſchen Vater emporheben. Wir kommen einige Minuten bevor der Gottesdienſt beginnt, und da Nichts geboten iſt, was die Beſucher des Gotteshauſes ſammeln könnte, ſo finden wir ſie zerſtreut und in leiſen Wechſelgeſprächen begriffen. Vor dem heiligen Archive wird der Vorhang weggezogen und durch einiges Ziſchen Stille geboten: eine leiſe Regung gibt ſich im Gemüthe kund. Der Vorleſer beginnt mit einigen Verſen aus der Schrift, der Chor reſpondirt, die Regung verſtärkt ſich, aber die Gemeinde kann nicht recht mitwirken, da die Melodieen nicht einfach genug ſind, ſie kann ſich nicht ausſprechen. Die Torah wird aufgewickelt, während der Zwiſchen-Pauſe werden ſchon von denen, die nicht leicht empfänglich ſind für heilige Eindrücke, Anläſſe gegeben, die Gemeinde abzuziehen. Der Vorleſer beginnt und wir wollen aufmerkſam den Worten der Schrift lauſchen, aber die Melodieen, deren er ſich dabei bedient, ſtehen ſo außer allem Zuſammenhange mit dem Inhalte des von ihm Geleſenen, klingen ſo ſonderbar in unſere Ohren, daß unſere Aufmerkſamkeit ſchon bedeutend darunter leidet. Es werden an vielen Sabbathen ſolche Abſchnitte ge-

Digitized by Google

leſen (תורת כהנים הזריע מצורע), die von unſerm religiöſen Leben ſehr ferne liegen, und die gleich anfangs ſtatt zu empfinden, kalt zu reflektiren uns anregen. Aber ſelbſt bei ſolchen Abſchnitten, die in unſerm Herzen gediegenen Anklang finden müßten, geht während der langen Dauer der Lectüre am Ende das wieder verloren, was durch den Anfang gewonnen wurde. Die meiſten bekommen Langeweile und geben ſich Grübeleien hin, die gerade keine religiöſe Weihe haben, wenn ſie auch äußerlich durch polizeiliche Maaßregeln, die bei einem entſprechenden Gottesdienſte überflüſſig ſein müſſen, im Zaume gehalten werden. Die Vorleſung aus der Torah iſt geſchloſſen, aber die ſchon Gelangweilten müſſen noch harren bis die, welche dieſe Funktionen verſehen, die Torah aufgehoben, zugewickelt und bekleidet haben. Erſt mit dem Aſchregebete kommt wieder neue gottesdienſtliche Anregung, die den Eindruck nicht verfehlen und die Predigt gehörig vorbereiten könnte, wenn nicht zuvor ſchon das Gemüth bedeutend abgeſtumpft worden wäre. Die Predigt iſt vorüber, die das Hauptmoment im gegenwärtigen Gottesdienſte iſt, und ſehr wünſchenswerth wäre es, daß der Eindruck feſtgehalten würde, da beginnt das bekannte Muſaphgebet, deſſen Hauptinhalt der ehemalige, von uns durchaus nicht mehr zurückgeſehnte Opfercultus iſt, und nach und nach muß das Herz erkalten, wenn nicht gar mit Widerwillen erfüllt werden darüber, daß wir von Gott Etwas mit dem Munde fordern, was das Herz zurückweiſt, und ſo die Lüge ſelbſt zum Gott der Wahrheit als Gebet aufſteigen laſſen.

Die Keduſchah greift wiederum tief in das Innerſte ein, aber auch dafür iſt geſorgt, daß ſie nicht in uns Platz greife, indem der Vorbeter das Gebet um den Opfercultus, der uns zum erſten Male abſtieß, nochmals wiederholt. Sie können, ehrwürdige Herren, ſchon daraus das Verhalten unſeres religiöſen Gefühls gegen-

Digitized by Google

über dem gegenwärtigen Gottesdienſte ermeſſen, und wollen wir Sie nicht länger mit deſſen Schilderung ermüden; verzeihen Sie nur, wenn wir Sie noch mit einem Punkte hinhalten. Es iſt das der ſogenannte Prieſterſegen (Duchan) an den hohen Feiertagen. Es wird von allen Seiten, und gegenwärtig beſonders von denjenigen, welche gegen Ihre Verſammlung zu proteſtiren wagten, behauptet, das Judenthum kenne keinen Unterſchied zwiſchen Prieſtern und Laien; dennoch wird uns an hohen Feiertagen der inhaltsvolle Prieſterſegen von Leuten in der Qualität von Prieſtern, in welcher ſie auch ſonſt bei gottesdienſtlichen Functionen Prärogative in Anſpruch nehmen, ertheilt und zwar in einer Form, die gelinde ausgeſprochen unſer Innerſtes beleidigt. Wir wiſſen nicht, welche Myſterien wir in der dabei gebräuchlichen Form der Händehaltung, noch im Bedecken des Geſichtes mit dem Gebetmantel, womit wir an und für ſich ſchon Nichts anzufangen wiſſen, erblicken ſollen.

So wird uns das wichtigſte Moment in der Religion, die Andacht, verkümmert und das geeignete Mittel zur religiöſen Wiedergeburt entzogen. Wir fühlen es, daß es anders ſein könnte, und ſehnen uns nach einem andersgewordenen, aber dafür, daß es anders werde, glauben wir mit Recht auf Ihre Thätigkeit hoffen zu dürfen.

2) Der Zuſtand unſeres religiöſen Bewußtſeins iſt der Art, daß es nur ſolche Geſetze als abſolut göttlich erkennen kann, durch deren Beobachtung in uns irgend eine Glaubenswahrheit hervorgerufen und vergegenwärtigt oder irgend ein ſittliches Gefühl angeregt oder feſtgehalten wird, oder endlich mit welcher eine ſittliche Handlung unmittelbar verbunden iſt. In Speiſe und Trank wurden uns aber in unſerer Kindheit gar mannigfaltige Gebote als abſolut göttliche überliefert, die nach dem gegebenen Maßſtabe ſich uns nicht als ſolche bewähren. Unſer häusliches Leben hält ſie noch aufrecht, während

Digitized by Google

wir durch ſociale Umſtände verleitet, außerhalb des Hauſes uns vielfach darüber hinausſetzen. In der Periode des religiöſen Leichtſinns, wo mehr die Bequemlichkeit als die religiöſe Berechtigung den Maßſtab auf dieſem Gebiete lieferte, kümmerten wir uns wenig darum, ob dieſe Handlungsweiſe von Seiten der Religion gut geheißen werden könnte oder nicht; jetzt hingegen, da der Ernſt, Gott ſei Dank! wieder errungen iſt, ſtehen wir in der Klemme, da wir wohl einerſeits einſehen, daß unſer religiöſes Bewußtſein, welches obige Anforderung an die Geſetze, ſo ſie als abſolut göttliche uns gelten ſollen, ſtellt, ein individuelles und darum unberechtigtes ſein dürfte, aber auch anderſeits es uns faſt gewiß iſt, daß die Beobachtung der in Rede ſtehenden Gebote uns von der vollen Betheiligung am Staatsleben, welche uns von außen als religiöſe Pflicht dargeſtellt und ebenſo von unſerem innerſten religiöſen Bedürfniſſe gefordert wird, immer weiter entfernen müßte. Abgeſehen davon, daß die Haushaltung hierdurch vertheuert wird, und wir nicht wüßten, wie unter ſolchen Verhältniſſen der jüdiſche Taglöhner und Fabrikarbeiter mit dem chriſtlichen Bruder konkurriren könnte, ja ſelbſt davon, daß dies den Zwieſpalt im ſocialen Leben unter verſchiedenen Confeſſionen nur weiter auseinander zu halten geeignet iſt, können wir uns nicht denken, wie wir zur Erlernung von Handwerken, überhaupt von Künſten und Wiſſenſchaften, welche in der Regel weite Reiſen erfordern, rathen und ſelbſt unſere Kinder dazu anhalten dürften. Das noch außer uns Daſtehende kommt ſo mit unſerer Ueberzeugung, die wir allerdings nur als eine individuelle geben können, in Colliſion, und es fehlt uns die Vermittelung; aber was mehr noch als dieſes iſt, auch in die Erziehung unſerer Kinder ſchleicht ſich dadurch eine Halbheit und Rathloſigkeit ein, aus der wir uns nicht zu helfen wiſſen. Sollen wir unſern Kindern das noch nicht als erlaubt Anerkannte als er-

Digitized by Google

laubt geben? dazu fehlt uns die Autorität und es sträubt sich dagegen unser Gewissen; sollen wir es ihnen als verboten darstellen, so fürchten wir mit Recht, daß wir dadurch in ihnen überhaupt jede religiöse Gewißheit untergraben, da das Leben bei ihnen höchstwahrscheinlich dieselbe Umgestaltung vornehmen wird, mit der es auch uns nicht verschonte.

3) Wir fühlen eine bedeutende Lücke in unserem häuslichen Leben, welche wir unter den gegebenen Umständen nicht auszufüllen vermögen. Die heiligenden Momente sind zum großen Theil aus ihm geschwunden, weil sie in der gegebenen Form für uns die heiligende Kraft verloren haben, diejenigen, die aus verschiedenen Ursachen ihr Dasein noch fristen, lassen unsere Kinder wie uns ebenso kalt als die profanen Geschäfte. Es fehlt dafür die wahrhaft religiöse Unterlage wie auch der Halt in unserm Innern oder die rechte Form, die den rechten Anklang in uns bewirken könnte. Nicht einmal die Andacht, die unsere Kinder bei dem jetzigen Zustande der Dinge im Gotteshause entbehren müssen, können wir ihnen im Hause bieten, da uns keine Erbauungsbücher gegeben sind, die die Synagoge als ihren Glaubensinhalt umfassend und demselben gemäß anerkannt hätte, Andachtsbücher aber, die nur die individuellen religiösen Begriffe und Bedürfnisse ihres Autors ausdrücken, wohl auf kurze Zeit ausreichen, aber, der Autorität entbehrend, bald bei Seite gelegt werden.

Der Geist der Religion schwindet daher immer mehr aus unserem Hause, und mit Wehmuth sehen wir unsere Kinder von ihm verlassen, wenigstens nicht so durchdrungen, daß wir uns dabei für die Zukunft beruhigen könnten.

Wir hegen die erfreuliche Zuversicht, daß unsere innersten Zustände, die wir ohne Rücksicht in Obigem aussprachen, nebst den andern Zuschriften, die wahrscheinlich in diesem Sinne bei Ihrer Versammlung einlaufen, einer Berücksichtigung Ihrerseits gewürdigt würden und daß unsere Offenheit,

Digitized by Google

mit der wir unsere Gefühle äußerten, Ihnen nur angenehm sein kann. Eine Versammlung, die die Interessen unserer Religion zu vertreten berufen ist, ist uns gleichbedeutend mit einer Versammlung, die unverhüllt und ohne Rücksicht die Wahrheit auszusprechen hat, wie sollten wir uns scheuen, die Wahrheit vor ihr Forum zu bringen?

Seien Sie schließlich versichert, daß die Majorität unserer Gemeinde mit wahrer Begeisterung jedes Opfer, das von ihr für die Interessen unserer Religion gefordert werden kann, zu bringen bereit ist, und daß sie mit gespanntester Erwartung den von Ihnen zu fassenden Beschlüssen entgegen sieht und die ungetrübteste Hoffnung hegt, daß dieselben das Heil unserer Religion und unserer Religionsgenossenschaft fördern und Sie sich dadurch den Segen Gottes wie den Dank der Zeitgenossen und unserer Nachkommen erringen werden.

Einer ehrwürdigen Versammlung ergebenste

Worms im Juli 1845.

im Auftrage Vieler.

(Folgen die Unterschriften.)

---

## 20. Adresse aus Gießen.

„An den Früchten sollt ihr den Baum erkennen!“ So riefen auch wir, ehrwürdige Versammlung, als die öffentlichen Blätter Ihre letzen Beschlüsse über die Cultusfragen zu unserer Kenntniß brachten. Dem deutschen Israeliten soll es hinfüro vergönnt sein, seine Gebete in der angestammten Muttersprache mit der ganzen Fülle des erhebenden Gefühles, welches deren verständliche Laute dem andächtigen Gläubigen einflößen, vor dem Altare des Ewigen empor steigen zu lassen. Wahrlich, ein großes Werk haben Sie, ehrwürdige Männer, in Israel begonnen; ein Werk, welches

Digitized by Google

noch unſern ſpäten Nachkommen von Ihrem regen Eifer für die Erhaltung unſerer heiligen Religion Zeugniß ablegen wird!

Nehmen Sie für Ihr ſegensreiches Streben unſern tief empfundenen Dank an. Aber zu Ihren Beſchlüſſen muß ſich noch die That, muß ſich noch der ernſte Wille geſellen, dieſelben in lebendige Wirkſamkeit zu verſetzen.

Dieſen Erfolg herbeizuführen, ſei von nun an Pflicht eines jeden Gläubigen in Israel, ſei insbeſondere auch unſere Aufgabe. Denkwürdig und beglückend wird für uns der Tag ſein, an welchem es unſeren ſchwachen Kräften gelingen möchte, in hieſiger Gemeinde einen Ihren Beſchlüſſen entſprechenden erbaulichen Gottesdienſt ins Leben treten zu laſſen.

Gott mit Ihnen, Gott mit uns, ſehen wir jenem erfreulichen Tage ſehnſuchtsvoll entgegen, und ſchließen unter der Verſicherung unſerer tiefſten Verehrung, mit der wir verharren

ꝛc. ꝛc.

der Vorſtand der israelitiſchen Religionsgemeinde dahier.

Gießen den 23. Juli 1845.

---

## 21. Adreſſe aus Frankfurt a. M.

---

Wenn Ihnen, ehrwürdige Herren, Andere bei Eröffnung Ihrer Sitzungen in Denkſchriften Wünſche und Hoffnungen dargelegt, wenn ſie das ausgeſprochen haben, was ſie vom Ergebniſſe Ihrer Berathungen erwarten zu dürfen glauben, ſo fühlen wir, nun dieſe ihrem Ende entgegen gehen, uns vielfach verpflichtet, Ihnen unſeren aufrichtigen Dank auszuſprechen. Wir haben Ihren Sitzungen beigewohnt, wir haben den Gang Ihrer Berathungen mit Aufmerkſamkeit verfolgt, und haben die lebendige Ueberzeugung gewonnen, daß Ihre Verſammlung von dem Geiſte beſeelt iſt, welcher allein vermag, unſern Glauben aus ſeiner vielhundertjährigen Erſtarrung zu wecken, und unſere Glaubensgenoſſen ihrer be-

Digitized by Google

klagenswerthen Abgeschiedenheit zu entwinden, jenem neuerdings Licht, Leben und fröhliches Gedeihen zu bereiten, und diesen eine freie, vaterländische, natur- und sittengemäße Lebensrichtung zu geben. Wir danken Ihnen, daß Sie nicht die Mühen der mitunter weiten Reise gescheut, daß Sie alle persönlichen Rücksichten hintangesetzt, daß Sie vor Anfeindungen und Mißdeutungen nicht zurückgeschreckt, als es galt, unsern Glauben in seiner Wahrheit und Lauterkeit öffentlich erscheinen zu lassen, als es galt, diesen uralten Baum der Erkenntniß von den Schlingpflanzen zu befreien, die ihm Sonne und Nahrung entzogen; wir erkennen und bewundern Ihren Glaubensmuth, der Sie das offen aussprechen läßt, was viele Ihrer Amtsgenossen wohl gleich gut einsehen, aber zu zaghaft sind, frei zu bekennen; nur selten wird uns ein solches Beispiel der Verläugnung des eigenen Interesses, der Nichtbeachtung selbsteigener Ruhe und Behaglichkeit geboten. Insbesondere aber sind wir Ihnen zu innigem Danke verpflichtet für die Belehrungen, die uns durch Sie geworden, für die Erhebung, die Sie unserem Gemüthe bereitet, für das erstarkte Bewußtsein, daß unsere Glaubensgenossenschaft einer schönen Zukunft entgegengeht, für die richtigere Würdigung, welche Sie derselben bei anderen Glaubensgenossen verschafft haben. Wir lassen alle Ueberzeugungen gelten; wir lassen Die gewähren, welche sich von Träumen einer entschwundenen Vergangenheit nähren, wie Die, welche sich mit Träumen einer möglichen Zukunft wiegen, aber wir loben uns Diejenigen, welche auch die Gegenwart beachten, welche das Leben begreifen, welche den Standpunkt der heutigen Bildung und Gesittung einnehmen, die unserem Vaterlande, unserem deutschen Vaterlande ganz angehören und ganz angehören wollen. Und welches andre Land, wir fragen es mit stolzem Selbstgefühl, wäre im Stande, eine Versammlung wie die Ihre in's Leben zu rufen? Nur deutscher Ernst, deutsche Tiefe, deutsche Innerlichkeit, deutscher Forschungsgeist vermochte es, uns Männer von solcher Gediegenheit und Klarheit vorzuführen, wie sie Ihre Versammlung bietet. War auch Ihren Berathungen

Digitized by Google

nicht hinlänglicher Zeitraum vergönnt, um neue Schöpfungen in's Leben zu rufen, konnten Sie sich über Weniges erst aussprechen, während so viel zu thun ist, so ist aber das Institut der Rabbiner-Versammlung noch ein junges, und konnten Sie nur auf die Aussaat bedacht sein und eine gesegnete Ernte Dem anheimstellen, der Alles zum Besten lenkt.

Wir aber glauben Ihnen den Tribut unseres Dankes zuerst darbringen zu müssen, weil wir durch eigene Anschauung Ihr preiswürdiges Streben in seiner Totalität zu erfassen und zu würdigen am besten geeignet sind.

So nehmen Sie denn, ehrwürdige Herren, in Ihre Heimath die Ueberzeugung mit, daß Sie sich in unserer Vaterstadt einen zahlreichen Kreis dankbarer Verehrer erworben, welche für Sie und für das von Ihnen geschaffene und getragene vaterländische Institut der Rabbiner-Versammlung den Segen des Allmächtigen erflehen.

Frankfurt a. M., den 25. Juli 1845.

Folgen die Unterschriften von 176 hiesigen Gemeindegliedern.

---

## 22. Schreiben eines israelit. Arztes aus Papa in Ungarn.

וחלתי ואירא מחוה דעי אתכם.
אכן רוח היא באנוש,
ונשמת שדי תבינם.
Job. 32, 6. 8.

Aus dem Innern Ungarns richtet ein Genosse des mosaischen Glaubens seine bescheidenen und schwachen Worte an Sie, verehrte Hirten des zerstreuten Israels! bittend, sein gutgemeintes Ansuchen nicht ganz ohne dero gütige Beachtung von sich zu weisen.

In den Berathungen der vorjährigen deutschen Rab-

Digitized by Google

binerversammlung erkannte unter Vielen auch der Unterzeichnete die Aufgabe: alle die Würde und Ehre Israels bei Andersgläubigen in Zweifel stellenden, unwesentlichen Gebräuche und Satzungen zu entfernen — und gemäß der in Israel heimisch werdenden europäischen Bildung und Gesittung, dem jüdischen Leben eine — im Laufe der Zeiten eingebüßte — erhöhte religiöse Weihe zu geben.

Wie wenig eine erste, wenige Tage währende Berathung nur in irgend einer Beziehung etwas Ganzes und genügend Erschöpfendes leisten konnte, sieht Jeder ein, der nicht vom schrecklichsten Feinde jedes guten, gemeinsamen Vorhabens, vom gottverhaßten Egoismus beherrscht wird. Heil uns, die Bahn ist gebrochen! Lehrer aus Israel scheuen nicht Mühe und Kosten, sich in die Weite zu begeben, um an die Verherrlichung Gottes in Israel ihre bauende Hand zu legen; scheuen nicht die gehässigen Scheelblicke frömmelnder Ignoranz; scheuen nicht die noch schädlichere gehässige Manier sucht — und berathen sich, was zu thun sei, um die Trübung des angeerbten Glanzes vom Hause Jacobs zu entfernen; die Wohnungen Israels von den Schlacken mannigfacher Irrthümer zu reinigen — und der darin überhandnehmenden religiösen Kälte durch Erweckung ächter Glaubensgesinnungen zu begegnen. Es ist zu erwarten, daß wenn die Macht des Bösen nicht stärker sein wird, als die heilige Aufgabe dieses deutschen Sabbinerinstitutes, dasselbe jedes Jahr mehr dem auch nach innen geknechteten, in theilweiser Finsterniß irrenden Israel, Befreiung und Licht bringen wird.

Und so wage ich, der Geringste unseres Volkes, Ihrer Einsicht und Gottesgelehrtheit die Regulirung des gegenwärtigen religiösen Verfahrens bei sterbenden und gestorbenen Israeliten zu empfehlen. — Ich habe bereits vor einigen Jahren in der vielverbreiteten allgem. Zeitung des Judenthums (1841 Nro. 11) auf die im Verfahren bei Sterbenden obwaltenden Uebelstände theilweise aufmerksam gemacht; auch der ehrwürdige Redacteur jener Zeitung empfahl daselbst diesen Gegenstand der ferneren Auffassung erfahrener

Digitized by Google

Männer; allein es blieb Alles still. Von dero frommen und weisen, unter göttlichem Beistande stattfindenden Berathung erwartet Alles Erledigung, was bisher aus Eigenliebe und Eigendünkel zu wenig Beachtung und Pflege genoß. Die von unseren Weisen so hochgestellten Pflichten בקור חולים והלויית המת tragen eine weit höhere Bedeutung in sich, als die spätere formenstarre Zeit ihnen gegeben; und bei dem minder allgemein gewordenen religiösen Hochsinne ist der Umgang mit Sterbenden größtentheils den Unwissendsten, ja fast den Rohesten in vielen Israelitengemeinden überlassen worden. So sehen wir leider (wie ich im angeführten Aufsatze sagte) dieselben, „vom Mißverstande irre geleitet, schaaren„weise an das Lager des Sterbenden sich drängen, da die „letzte Stille verscheuchen, welche die Welt keinem ihrer schei„denden Söhne mißgönnen sollte; die letzte Ruhe unterbrechen, „welche der ringenden Psyche so wohl thut; die Luft schmä„lern, nach welcher der Athembeengte so gierig hascht; das „marternde Vorgefühl des Todes dem Sterbenden in die noch „lebendigen Ohren schreien; durch Mißtöne die Gedanken ver„wirren, welche sich öfters nur mühsam über die Furcht ewi„ger Vernichtung hinwegsetzen."

Zeigt es anderseits von wahrer Humanität, den aus der Welt scheidenden Bruder gesellig zu umgeben, und ist daher nur zu beantragen, daß das Benehmen der מבקרים zarter, finniger und weihevoller sei, so werde, um dieses zu bewirken, in der Jetztzeit den Rabbinen ebenfalls zur besondern Amtspflicht beigelegt, daß sie jedes ihrer kranken Gemeindeglieder besuchen, trösten, erbauen, mit dem Glauben an Unsterblichkeit auf eine das Gemüth erhebende Weise innigst vertrauet — und auf übrigens nöthige häusliche Verfügungen aufmerksam machen.

Ebenso möge eine ehrwürdige Rabbinerversammlung gegen das noch vielseitig stattfindende, sündhafte frühe Beerdigen ihre Stimme erheben; das abergläubische, auf irrige Kabbalistik beruhende Verfahren mit den Todten, mit einer geregeltern, auf ächt jüdische Grundsätze zurückführenden, der euro-

Digitized by Google

päischen Gesittung entsprechende Weise umzutauschen anordnen; und auch endlich das Vorurtheil beleuchten, welches gegen die Zulassung der Sectionen jüdischer Leichen herrscht.

Ob es überhaupt nicht an der Zeit sei, ein öffentliches Urtheil über die Bedeutungslosigkeit der dem Geiste des wahren Judenthumes fremdartigen, größtentheils selbst vom Talmud und dessen Auslegern nicht beachteten, aber in unseren Gebeten und in vielen Ceremonien eine ziemliche Rolle spielenden Kabbala abzugeben, mögen Sie, ehrwürdige Herren und Lehrer in Israel, entscheiden.

Möchten Sie auch ferner die Juden Deutschlands nicht ausschließlich zum Augenmerke der Verhandlungen nehmen. Unberechenbar sind die segenreichen Folgen Ihrer Berathungen und Beschlüsse für das sämmtliche Israel. Hunderte von Israeliten meines Vaterlandes richten voll Vertrauen und Segnungen ihre Blicke auf die Bestrebungen der deutschen israelitischen Theologen. Möchte mit dem Siege des Geistes, welchen Sie anstreben, auch Freiheit und Frieden dem durch Kämpfe zerrütteten Israel gebracht werden!

ꝛc. ꝛc.

Pápá, am 4. Mai 1845.

Moritz Feitel,
pract. Arzt.



Digitized by Google

# Anhang III.

## Erwiederungsschreiben.

1. Antwortschreiben an die Gemeinden, welche an die zweite Rabbiner-Versammlung vor deren Zusammentritte Adressen geschickt haben.

*P. P.*

Die zweite Rabbiner-Versammlung hat Ihre verehrliche Adresse mit wahrer Freude begrüßt; das darin an den Tag gelegte Vertrauen dient ihren Mitgliedern zur Genugthuung und Ermunterung, auf dem mit Gott betretenen Wege muthvoll zu beharren. Denn allerdings thut es noth, daß bei dem schmerzlichen Mißtrauen, welches Viele unserer Glaubensbrüder gegen das junge Institut der Rabbiner-Versammlung hegen und zu verbreiten suchen, alle gleichgesinnten Israeliten zu uns herantreten, damit es klar werde, wir stehen mit unsern auf die Erhebung und Befestigung unserer heiligen Religion gerichteten Bestrebungen nicht alleine, sondern wir besitzen einen immer größer werdenden Boden in den jüdischen Gemeinden Deutschlands, eine immer stärker werdende Wurzel in den Herzen zahlreicher mit uns fühlender, mit uns strebender Israeliten.

Nehmen Sie daher unsern innigsten Dank hin für das uns bezeigte warme Interesse an unserm Werke! Möchte es uns gelingen, das Zutrauen unserer theuern Brüder mehr und mehr durch unsere Arbeiten zu rechtfertigen und sie immer inniger zu überzeugen, daß wir mit völliger Hingebung und Selbstverläugnung all unsere Kraft der hohen Aufgabe

Digitized by Google

widmen, die wir im Namen Gottes uns gestellt! In Betreff unserer dießjährigen Leistungen erlauben wir uns, Sie auf die nächstens zu veröffentlichenden Protokolle und Aktenstücke der zweiten Rabbiner-Versammlung hinzuweisen, mit dem Wunsche, Gott möge Sie unterstützen, das ins Leben einzuführen, was die Rabbiner-Versammlung als heilsam und förderlich Ihnen begutachtend vorlegt.

ꝛc. ꝛc.

Frankfurt am Main den 27. Juli 1845.

die zweite Rabbiner-Versammlung.
L. Stein, Präses.
J. M. Jost, Sekr.

---

## 2. Dem löblichen Vereine zur Verbesserung jüdischer Zustände in Mannheim.

Mit vieler Freude hat die zweite Rabbinerversammlung Ihre Zuschrift vom 18. Juli d. J. entgegengenommen und in den darin ausgesprochenen Wünschen und Ansichten eine Bethätigung Ihrer Vereinszwecke erblickt, welche auf wahre und wesentliche Verbesserung jüdischer Zustände hinzielen.

Aus den demnächst zu veröffentlichenden Protokollen der zweiten Rabbinerversammlung wird der löbliche Verein sich überzeugen, wie unsere Thätigkeit in diesem Jahre vorzugsweise einer zeitgemäßen Umgestaltung des öffentlichen Gottesdienstes gewidmet war. Die festgestellten leitenden Prinzipien, noch mehr die auf Grundlage derselben zu entwerfende neue Liturgie, deren Redaction einer Commission überwiesen worden ist, dürfen nach unserer Ueberzeugung geeignet erscheinen, allen in Ihrer verehrlichen Zuschrift angedeuteten Uebelständen des bisherigen Cultus gründliche und ausreichende Abhülfe zu verschaffen. Indem die Rabbinerversammlung über das ihr geschenkte Vertrauen ihren freudigen Dank ausspricht, hofft

sie durch den fernern Gang ihrer Arbeiten dasselbe zu erhöhen und zu befestigen.

Frankfurt a. M., den 25. Juli 1845.

Die zweite Rabbinerversammlung.

ꝛc.

---

### 3. Der löblichen Genossenschaft für Reform im Judenthume zu Berlin.

Mit hohem Interesse haben die Mitglieder der zweiten Rabbiner-Versammlung vom Beginne an diejenige Bewegung im Judenthume wahrgenommen, welche durch Ihre Genossenschaft hervorgerufen worden; daß diese hervorgegangen sei aus dem religiösen Bedürfnisse, das bürgerliche Leben, in welches der Israelite mit vollem Bewußtsein und ganzer Kraft eingetreten, und die Formen des Judenthums in eine wesenhafte und beseelende Einheit zu bringen, haben sie immer erkannt; daß die Genossenschaft im Drängen dieses Bedürfnisses sich bis jetzt nicht hat hinreißen lassen, selbstständig die Bahn der Umgestaltung zu betreten, und, einerseits den Blick nach den Rabbiner-Versammlungen gerichtet, andrerseits eine Synode anstrebend, nur die allseitige Bethätigung des Reformbedürfnisses gesucht hat, wußten sie ihr stets Dank.

Um so innigere Freude und Befriedigung hat die zweite Rabbiner-Versammlung empfunden, als sie eine würdige Deputation der Genossenschaft, versehen mit einer unmittelbar an sie gerichteten Denkschrift, in ihre Mitte eintreten sah, und sich durch die in dieser ausgesprochenen Ansichten und Wünsche, so wie durch vielfache persönliche Besprechungen mit den Herren Deputirten selbst in jener erfreulichen Ueberzeugung wesentlich befestigte. Das Bewußtsein der religiösen Gemeinschaft, welches alle Bekenner der israelitischen Religion vereinigt, kann dadurch nur erhöht und erkräftigt werden, das alle Strebenden in Israel sich begegnen und einander nähern.

Digitized by Google

Da wir in unſeren öffentlichen Verhandlungen öfters Gelegenheit hatten, den Grundſatz auszuſprechen, daß das Judenthum keinen Unterſchied zwiſchen Rabbinen und Laien anerkenne, ſo kann es uns nur um ſo mehr freuen, wenn das Bedürfniß nach Reform nicht bloß in der Ueberzeugung der Rabbinen, ſondern auch innerhalb der Gemeinden ſeinen feſten Boden findet, ſo daß wir dieſes ernſte Streben nach Abhülfe und Befriedigung als ein ächt religiöſes gern anerkennen, und nur den innigen Wunſch hegen, daß dieſes Streben bei ſeiner allmählichen Ausbreitung nur ſolche Wege einſchlagen möge, wodurch die Einheit unſerer Glaubensgenoſſenſchaft nicht gefährdet werde.

Sie haben den Wunſch ausgeſprochen, in Ihren fernern Beſtrebungen mit den unſrigen Hand in Hand zu gehen, den Wunſch, denjenigen Wechſelverkehr zwiſchen Ihrem und unſerm Inſtitute eintreten zu ſehen, aus welchem ein heilſamer Erfolg für die Geſammtentwickelung des Judenthums hervorgehen ſoll. Auch wir ſind der Ueberzeugung, daß ein derartiges Zuſammenwirken von wahrhaft ſegensreichen Folgen ſein könne; und wie wir uns gerne der Hoffnung hingeben, daß Ihre Beſtrebungen uns unterſtützen, den Boden zu gewinnen, auf welchem ſich die Reſultate unſeres Inſtituts verwirklichen können, ſo werden Sie uns als Geſammtheit und als Einzelne ſtets bereitwillig finden, Ihre Beſtrebungen mit unſeren Kräften zu unterſtützen, wenn dieſelben mit denjenigen Prinzipien übereinſtimmen, von welchen wir bei einer Reform im Judenthume ausgehen zu müſſen glauben.

Auf den Gang, den Ihre Beſtrebungen nehmen, und auf die Geſtaltung, welche dieſelben durch Erzielung einer Synode gewinnen möchten, halten wir unſere Augen mit voller Aufmerkſamkeit gerichtet. Wir wünſchen, daß jene zu einem mit unſeren Ueberzeugungen und Grundſätzen übereinſtimmenden Ziele durch den Beiſtand und Segen des einigen Gottes gelingen und wahrhaft gedeihen möge!

Frankfurt, den 25. Juli 1845.

Die zweite Rabbiner-Verſammlung.

ꝛc.

## 4. An die verehrlichen Unterzeichner der an die zweite Rabbiner-Versammlung eingesendeten Denkschrift zu Breslau.

Wenn Männer aus Israel, welche die Bildung der Zeit in sich aufgenommen haben und in den Kreisen des bürgerlichen Lebens nach Kräften wirksam sind, tief in ihrer Brust das Verlangen und die Sehnsucht fühlen, mit den Formen und Gesetzen der Religion in Einklang zu kommen, so kann dies einer Versammlung von Rabbinen, von geistlichen Führern der Gemeinden, nur eine höchst erfreuliche Erscheinung sein. Wollen jene Männer sich nun auch an dem großen Werke der Regenerirung des Judenthums durch ausführliche Darlegung der Gebrechen, durch offenes Aussprechen dessen, was nach ihrer Ueberzeugung noth thue, durch unzweideutiges Hinweisen auf die Kluft zwischen Lehre und Leben betheiligen, so muß jeder Lehrer in Israel, dessen Herz von den Wehen und Kämpfen seiner Glaubensgenossen ergriffen und von der Heiligkeit seiner Religion durchdrungen ist, von ganzer Seele dies würdigen.

So hat nun auch die zweite Rabbiner-Versammlung die von Ihnen eingesendete Denkschrift mit Freuden begrüßt, und wenn schon die erste Rabbiner-Versammlung durch Erwählung von Commissionen gerade für zwei jener Punkte, auf welche Sie hindeuten, hinlänglich bewiesen hat, daß sie sich wohl dessen bewußt war, worin hauptsächlich die Conflicte der jüdisch-religiösen und socialen Verhältnisse bestehen, so konnte doch die zweite Rabbiner-Versammlung Ihre offene und unumwundene, wenn auch hie und da etwas herbe Darstellung nur mit Anerkennung entgegennehmen.

Allerdings vermochte die diesjährige Rabbiner-Versamml. wegen der Bedeutsamkeit der ihr zur Berathung vorliegenden Gegenstände und in Folge der drängenden Zeit nur einen Theil ihrer Aufgaben zu lösen. Aber wir glauben, daß der Ernst, die Ausdauer und die Sorgfalt, welche die Versammlung bei ihren Verhandlungen an den Tag zu legen bemüht war, das

Digitized by Google

**Vertrauen auf sie nachhaltiger steigern müsse, als wenn sie große Fragen der Zeit, die zugleich Lebensfragen der Religion sind, in flüchtiger Eile erledigt hätte. Wir können Sie daher** in Bezug auf die von Ihnen erwähnten Punkte, welche in der zweiten Rabbiner-Versammlung nicht zur Berathung gekommen sind, wohl auf die Wirksamkeit der nächsten Rabbiner-Versammlungen, hinsichtlich des Gegenstandes aber, welchen Sie in Ihrer Denkschrift an die Spitze stellen, auf die Verhandlungen der diesjährigen Session verweisen. In dieser nämlich wurden die Grundsätze, nach welchen der Gottesdienst eine durchgreifende Umgestaltung erfahren muß, festgestellt, der Grundriß hiefür entworfen, und wird nun der Bau durch eine eigene Commission weiter ausgeführt werden. Alle die von Ihnen angeregten gottesdienstlichen Fragen werden Sie bereits von der ersten Versammlung gestellt, von der zweiten nunmehr beantwortet finden, ohne daß jedoch die Versammlung, durchdrungen von der lebendigsten Ueberzeugung, Israel habe allerdings noch eine hohe Aufgabe inmitten der ganzen Menschheit zu lösen, nicht auch positiv alle Momente aufrecht zu erhalten gesucht hätte, welche im Gottesdienste dafür wirksam sind.

Indem wir nun, hochgeehrte Herren, Ihnen in Beantwortung Ihrer Denkschrift dies zu erkennen geben, wünschen wir nichts sehnlicher, als daß die ganze Israelitische Glaubensgenossenschaft dem Institute der Rabbiner-Versammlung immer mehr jenes Vertrauen zuwenden möge, welches allein die Wirksamkeit desselben zu kräftigen im Stande ist, und bitten wir, daß der allmächtige Gott seinen Beistand und Segen Allen verleihen wolle, welche zur Ehre seines Namens und zur Verherrlichung seiner Lehre sich die Hand bieten.

Frankfurt a. M. den 25. Juli 1845.

Die zweite Rabbiner-Versammlung.

ꝛc. ꝛc.

Digitized by Google

## 5. An die verehrlichen Herren Unterzeichner der an die zweite Rabbiner-Verſammlung eingeſendeten Zuſchrift in Worms.

Das anerkennende und aufmunternde Wort, welches Sie im Namen vieler Gleichgeſinnten aus der Mitte Ihrer altehrwürdigen Gemeinde uns zugerufen, hat in unſerer Bruſt einen frohen Wiederklang gefunden. So müſſen israelitiſche Männer zu ihren religiöſen Führern reden, mit ſolcher Offenheit und Wahrhaftigkeit, mit ſolcher Herzlichkeit und mit ſolchem Zutrauen, wenn die gute Sache Gedeihen und ſichern Fortgang finden ſoll.

Sie haben unſere religiöſen Uebelſtände mit einer unverkennbaren Liebe zur väterlichen Religion gewürdigt und ausgeſprochen; das Judenthum iſt Ihnen kein leerer Schall, Ihr Herz ſchlägt freudig auf bei ſeinem Gedächtniſſe, aber eben deßhalb möchten Sie es von Formen befreit ſehen, die zu leeren Formeln geworden ſind, damit es in ſeiner ganzen Fülle und Innigkeit wieder Ihr Eigenthum und das theuerſte Erbe für Ihre Kinder werde. Dieſe froherwachte religiöſe Geſinnung ſo wie deren unumwundene Ausſprache kann den jetzigen Rabbinen nur höchſt willkommen ſein, welche den Riß und den ſchmerzlichen Gegenſatz zwiſchen den beſtehenden Religionsgeſetzen und den Anforderungen des bürgerlichen Lebens tief mit den Gemeinden fühlen und auf deſſen Ausgleichung, wenn auch allmählich und mit ſchonender Hand, doch unverrückten Blickes werden bedacht ſein. In dieſem Jahre hat die nunmehr geſchloſſene Rabbiner-Verſammlung ſich zum beſondern Augenmerke die Regenerirung des Gottesdienſtes, ſowohl des öffentlichen wie des häuslichen, geſtellt, und wir hoffen, daß die entſtehenden neuen Gebetbücher allen jenen Mißſtänden Abhilfe bringen werden, über welche Sie in Ihrer Zuſchrift nur zu gerechte Klage führen. Und ſo wird das Beſtreben unſerer Verſammlung immer dahin gerichtet ſein, den gerechten Anforderungen ſolcher Gemeinden, in deren

Digitized by Google

Mitte religiöser Sinn und vernünftige Einsicht sich gegenseitig vor Verflachung und Schwärmerei bewahren, mit allen Kräften nachzukommen.

Erhalten Sie uns, geehrte Herren, Ihr schätzbares Zutrauen, damit Kraft zu Kraft sich füge, Eifer zu Eifer, damit durch das Zusammenwirken der Lehrer und der Gemeinden unsere heilige Religion bald wieder die ihr von Gott verheißene Stelle einnehme, daß sie unsere Vernunft und unsere Weisheit sei vor den Augen der Völker.

In dieser heiligen Erwartung, welche uns Muth und Zuversicht verleiht zum Kampfe und zum Siege, zeichnen wir

Frankfurt a. M. im August 1845.

Namens und im Auftrage
der zweiten Rabbiner-Versammlung
ꝛc. ꝛc.

---

6. An den wohllöblichen Vorstand der israelitischen Religionsgemeinde zu Gießen.

Ihre Adresse vom 23. v. M. hat die nunmehr geschlossene zweite Rabb.-Vers. mit inniger Freude begrüßt, und es gereicht den Unterzeichneten zu hoher Ehre, mit deren Beantwortung von der ehrwürdigen Versammlung beauftragt worden zu sein.

Ihre Zuschrift, geehrte Herren, war die erste, welche das Wirken der dießjährigen Rabb.-Vers. anerkennend gewürdigt hat. Sie riefen derselben ein freudiges „Gott mit Euch!“ entgegen; und zwar ist es besonders die ausführlich berathene und beschlossene Umgestaltung unsers Gottesdienstes, der Ihr erweckender Zuruf gilt. Und gewiß, jeder Israelite, der es mit seiner Religion und deren Genossen wahrhaft gut meint, darf mit Recht sich freuen, wenn unser Synagogendienst aus seiner tiefen Erniedrigung sich erhebt, wenn der öffentliche

Digitized by Google

Cultus, welcher gleichsam das Angesicht bildet, womit die Religion nach innen und nach außen schaut, sich so gestaltet, daß er der Religion bei ihren Bekennern Anhänglichkeit und bei aller Welt Achtung zu verschaffen im Stande sei.

Und dieß ist, wie Sie richtig bemerken, vorzüglich Sache der Gemeinden und da wieder ganz besonders ihrer einflußreichen Männer und Vertreter, daß der Wille zur That werde, daß sich Gotteshäuser erheben und Gottesdienste gestalten, den Beschlüssen gemäß, welche die Rabb.-Vers. gefaßt, indem sie dem Geiste der Religion und der Zeit ihr Recht pflichtmäßig zu Theile werden ließ.

Möchten sich Ihrem Beispiele recht viele israelische Gemeinden in Wort und That anschließen, damit unser Wille durch den Beistand Vieler mehr und mehr gekräftigt werde und uns in des Volkes Stimme Gottes Stimme aufmunternd entgegen töne!

ꝛc. ꝛc.

Frankfurt a. M. im Aug. 1845.

Namens und im Auftrag der zweiten
Rabbiner-Versammlung

ꝛc. ꝛc.

---

7. An die hochgeehrten Unterzeichner einer Adresse an die zweite Rabb.-Vers. aus der Mitte der israel. Gemeinde zu Frankfurt a. M.

---

Den Ausdruck Ihrer Gesinnungen, würdige Männer Israels, haben wir aus Ihrer Zuschrift vom 25. Juli mit lebhafter und freudiger Rührung entgegen genommen.

Es gereicht uns zu besonderer Genugthuung, daß Sie zu Darlegung derselben sich erst dann bewogen fanden, nachdem Sie aus dem Gange unsrer Berathungen die Ueberzeu-

Digitized by Google

gung gewonnen hatten, wie sehr wir von redlichem Willen beseelt sind, und im Geiste der Wahrheit und Liebe für Israels Heil zu wirken wünschen.

Mehr als dieser Wunsch und allenfalls noch eine Anregung zu weitern Arbeiten auf diesem heiligen, seit Jahrhunderten verödeten Gebiete, ist uns zur Zeit kaum vergönnt, da wo noch so viele Vorurtheile zu bekämpfen, so viel Mißtrauen zu beseitigen, so viel Uebermuth zurückzuweisen, so viel Widerstand zu überwinden, ja in unsrer Mitte selbst noch so manches Dunkel aufzuhellen, so manche Tiefe zu erforschen ist, wenn wir festen Schrittes, nicht übereilt und nicht von äußern Antrieben gelenkt, sondern mit gründlicher Sachkenntniß ausgerüstet und von dem Wesen unsers väterlichen Glaubens durchdrungen, ans Werk gehen wollen.

Unsre Berathungen in den wenigen Tagen, die wir in Ihrer Nähe zubringen und dem heiligen Geschäfte widmen konnten, vermochten daher der unmittelbaren Ergebnisse fürs Leben nicht viele hervorzurufen. Um so beruhigender ist es für uns, wahrzunehmen, daß Sie, hochgeehrten Herren, in so bedeutender Anzahl zusammen getreten sind, um uns die Versicherung zu geben, daß Sie den Geist, welcher unsere Arbeiten durchweht, anerkennen und in ihm die Gewähr für frohe Hoffnungen finden. Das ist die schönste Wirkung der Rabbiner-Versammlung, die edelste Frucht ihrer Thätigkeit, wenn es ihr schon jetzt gelingt, durch offene Behandlung hochwichtiger Fragen die redlichgesinnten, kenntnißreichen und dem väterlichen Glauben getreuen Männer in Israel zu gewinnen, daß sie, aus eigener Anschauung ihr Urtheil bildend, unsre Bestrebungen gut heißen, sich denselben anschließen, durch freimüthige Kundgebung Ihrer Anerkennung uns unterstützen und der Wahrheit den Weg zu bahnen gerne beitragen.

Mit Freude bekennen wir, daß solche Erfolge uns aufmuntern, auf dem betretenen Wege fort zu wandeln, unsern Muth und unsre Zuversicht stärken, und uns mit der Hoffnung erfüllen, auch an andern Orten unsers Vaterlandes dem intelligenten Theile unsrer Glaubensbrüder Vertrauen einzu-

Digitized by Google

flößen, und auf deſſen Mitwirkung zum heilſamen Fortſchreiten rechnen zu dürfen.

Wir danken Ihnen ſchließlich für das ſchöne Andenken, dies Zeugniß Ihrer Liebe und Theilnahme, welches viele von uns in die ferne Heimath tragen, und welches nicht verfehlen wird, auch dorthin Segen zu verbreiten.

Genehmigen Sie die Verſicherung unſrer Hochachtung und Ergebenheit.

Frankfurt a. M. im Auguſt 1845.

Namens und im Auftrag
der zweiten Rabbiner-Verſammlung.

ꝛc. ꝛc.

Digitized by Google

## Anhang IV.

### Commissions-Bericht über die Einführung einer neuen Liturgie und eines neuen Gebetbuches.

Referent: Kirchenrath Dr. Maier.

(S. Braunschw. Protok. S. 46 ff. u. oben S. 14.)

---

Bevor die Commission*) auf die Beantwortung der einzelnen liturgischen Fragen sich einläßt, glaubt sie die Vorfrage, ob es nämlich überhaupt nothwendig sei, eine neue Liturgie einzuführen, mit der vorhandenen wesentlichen Veränderungen vorzunehmen, noch einmal gründlich erörtern zu müssen. Hat auch die erste Rabbiner-Versammlung dadurch, das sie auf den Antrag eines ihrer Mitglieder einstimmig die Niedersetzung einer Commission zu diesem Zwecke beschloß, diese Frage bejahend entschieden, so kann doch die wiederholte Untersuchung dieses Gegenstandes nicht als überflüssig erscheinen. Denn einmal besteht die gegenwärtige Versammlung zum Theil wenigstens aus Mitgliedern, die an der ersten nicht Theil genommen haben, und die daher auch nicht als an die Beschlüsse derselben gebunden betrachtet werden können. Würde die gegenwärtige Versammlung die Vorfrage verneinen, wäre alles Weitere kein Gegenstand der Berathung mehr für sie, und die Sache durch einfaches Uebergehen zur Tagesordnung erledigt. Aber auch für diejenigen Mitglieder der Versammlung, welche voriges Jahr für die Erheblichkeit

---

*) Herr Consistorialrabbiner Bodenheimer, von der ersten R.-V. erwähltes Commissionsmitglied, hat sich in einem Separatvotum gegen alle in Vorschlag gebrachten Abänderungen des öffentlichen Gottesdienstes erklärt. Anmerk. des Referenten.

Digitized by Google

des Antrags gestimmt haben, kann es nicht anders als erwünscht sein, die Hauptsache einer nochmaligen Erörterung unterworfen zu sehen. Die Art und Weise, wie in jener Versammlung die einzelnen Gegenstände zur Berathung kamen, machte den einzelnen Mitgliedern, auch bei dem besten Willen und der größten Sachkenntniß, die allseitige Ergründung und Erschöpfung derselben unmöglich. Niemand wußte vorher, was zur Sprache kommen werde, konnte somit auch nicht darauf vorbereitet sein, und wenn auch die Richtigkeit, welche die Mehrzahl der Rabbiner bei den Berathungen bekundeten, den besten Beweis lieferte, wie sie längst über die Gegenstände der Verhandlung nachgedacht und ein Urtheil darüber sich gebildet hatten, so ist doch zwischen der theoretischen Ansicht und der praktischen Geltendmachung ein so großer Unterschied, daß die Nothwendigkeit oder die Zweckmäßigkeit der letztern nicht oft und nicht sorgfältig genug erwogen werden kann. Eine nochmalige Untersuchung der Frage, ob wesentliche Reform unserer Liturgie nothwendig oder zweckmäßig sei, scheint schon durch den Gang der bisherigen Verhandlungen geboten. Dazu kommt noch die Wichtigkeit der Sache selbst, die wiederholte, sorgfältige Ueberzeugung zur Pflicht macht. So heilsam für das ganze religiöse Leben liturgische Veränderungen werden können, wenn sie zu rechter Zeit und auf die rechte Weise vorgenommen werden, so nachtheilig wirken sie, ohne die dringendste Noth gemacht. Denn sie erregen alsdann nur Unzufriedenheit, Mißtrauen und Gleichgültigkeit gegen die Sache des öffentlichen Gottesdienstes, und machen häufig dadurch, daß man zum Alten zurückkehren muß, Verbesserungen auf längere Zeit unmöglich.

Die Commission glaubt ihrer Aufgabe in dieser Beziehung zu genügen, wenn sie folgende Frage mit Unpartheilichkeit zu beantworten sucht:

**Woher rührt der Verfall des öffentlichen Gottesdienstes oder der Mangel an Theilnahme daran, den wir besonders bei den gebildeten Israeliten wahrnehmen? Hat dieser seinen Grund**

Digitized by Google

in dem Gottesdienſte ſelbſt, ſo daß er ſeinem Inhalte nach ihrer Ueberzeugung, ſeiner Form nach der Stufe der Bildung, auf welcher ſie ſich befinden, widerſpricht, oder liegt dieſer in andern, von dem Gottesdienſte ſelbſt unabhängigen Umſtänden? Der Mangel an Theilnahme am öffentlichen Gottesdienſte, den wir beſonders bei dem gebildeten Theile der Gemeinde beklagen, kann einen doppelten Grund haben: entweder es fehlt dieſem am religiöſen Sinne überhaupt, er iſt einer falſchen Aufklärung, der Gleichgültigkeit für die höhere Angelegenheit des Menſchen, dem Unglauben verfallen, oder er meidet den öffentlichen Gottesdienſt, weil dieſer mit ſeiner religiöſen Denk- und Anſchauungsweiſe in Widerſpruch ſteht, ſeinem äſthetiſchen Gefühle nicht mehr zuſagt, mit einem Worte, ſein religiöſes Bedürfniß nicht mehr befriedigt. Iſt das erſtere der Fall, ſo hoffen wir vergebens, dem Uebel durch Veränderung im Cultus, durch liturgiſche Verbeſſerungen abzuhelfen, indem auch der, nach Form und Inhalt vollkommenſte Gottesdienſt weder den Glauben an Gott noch eine Verehrung Gottes zu ſchaffen vermag. Der Cultus iſt ein Product der Religioſität, und kann, wo dieſe vorhanden iſt, ſtärkend auf ſie einwirken, aber nicht wo ſie erſtorben iſt, aufs Neue beleben. Nun wird aber gerade dieſes von verſchiedenen Seiten behauptet. Die in der alt-israelitiſchen Anſchauung Befangenen, die das Heil im Halten am Ueberkommen erblicken, rufen uns zu: Was wollt ihr? für wen bemühet ihr euch, neue Formen des Gottesdienſtes zu ſchaffen? Für uns? Wir bedürfen ihrer nicht, wir wünſchen ſie nicht; uns genügt der Gottesdienſt, wie er ſeit Jahrtauſenden war und iſt, wie er durch Talmud und Caſuiſten feſtgeſtellt wurde, und betrachten wir jede Abweichung davon als Abfall und Ketzerei. Für die vom Geiſte der Zeit Angeſteckten? Dieſe ſtehen außerhalb den Grenzen des Judenthums, mit welchen keine Transaction zu treffen iſt; dieſe wollen keinen Theil an dem Gotte Israels und ſeiner Verehrung, und wenn ihr auch den möglichſt vollkommenſten Gottesdienſt herſtellt, er wird ſie vielleicht eine kurze Zeit durch den Reiz der Neuheit anziehen,

Digitized by Google

aber nimmermehr zur aufrichtigen Anbetung und Verehrung Gottes bekehren. Bald werden sie dessen überdrüssig werden und ihm den Rücken kehren, so wie sie jetzt die Synagoge verschmähen. Dabei beruft man sich auf den geringen Erfolg, den die bisherigen Reformen des Gottesdienstes hatten. Die Tempel mit Chorgesang und Predigt stehen so leer oder werden eben so selten besucht, wie die alten Synagogen, wo man die religiösen Funktionen im öffentlichen Aufstreich verkauft. Wie überall im Leben, so berühren sich auch hier die Extreme. Mit diesen strengen Orthodoxen stimmen diejenigen Israeliten überein, welche theils durch die rein destruktive Philosophie, mehr aber noch durch die materielle Richtung der Zeit auf einen Boden sich versetzt sehen, wo aller Glaube und alle Gottesverehrung aufhört. Sie betrachten, wie alle positiven Religionen, so auch die israelitische als veraltete Formen einer Weltanschauung, die immer mehr und mehr verschwindet, um einer völlig neuen Platz zu machen. Auch diese führen dieselbe Sprache, wie die Herren von der entgegengesetzten Seite, nur mit dem Unterschiede, daß sie die Bestrebungen, welche jene für Sünde und Ketzerei erklären, als verlorne Mühe ansehen, da sie die Synagoge als ein Gebäude betrachten, dessen Einsturz unvermeidlich ist, so sehr man es auch stützen möge. Wären diese Ansichten die der ganzen Gemeinde, oder auch nur des Kerns derselben, so wäre allerdings die Reform des Cultus eine vergebliche Arbeit, und das Rathsamste, ganz und gar davon abzustehen. Aber nicht blos diese Frage müßte die verehrliche Versammlung fallen lassen, sondern auch ihr ganzes Vorhaben, das Judenthum durch Fortbildung zu erhalten, als ein nichtiges aufgeben. Denn dieselben Stimmen, die sich gegen eine durchgreifende und wesentliche Veränderung der Liturgie erheben, sprechen sich gegen andere Reformen noch weit stärker aus. Die Einen glauben, das Judenthum im Talmud und Schulchan-Aruch auf eine Weise festgestellt, daß jeder Versuch, es darüber hinaus zu führen, ihnen als eine Uebertretung des Verbots לא תסף עליו ולא תגרע ממנו (du sollst nichts hinzuthun und nichts hin-

Digitized by Google

wegnehmen Deut. 13. 1) als eine verdammenswerthe Ketzerei erscheint, die Andern vergleichen unsere Bemühungen, das Judenthum durch Fortschritt zu erhalten, mit dem Versuche, einem abgestorbenen Baume durch Entfernung der verdorrten Zweige und Aeste Wachsthum und Gedeihen zu verschaffen, und sehen ihnen mit Gleichgültigkeit oder mit Spott zu. Welchen Erfolg könnten wir aber von unsern Bemühungen und Bestrebungen erwarten, wenn diese Ansichten die einzigen im Judenthum herrschenden wären? In diesem Falle müßten wir unsere Hoffnung, je einen andern Zustand der Dinge als den gegenwärtigen herbeizuführen, aufgeben, und das Judenthum seinem Schicksale überlassen. Indessen glaubt die Commission im Sinne der verehrlichen Versammlung zu handeln, wenn sie sich nicht einer solchen Hoffnungs- und Trostlosigkeit hingiebt, sondern die zeitgemäße Gestaltung des Judenthums als einen Wunsch, als ein dringendes Bedürfniß eines großen Theils der Gemeinde voraussetzt. Inmitten der beiden Partheien, von welchen die eine im krampfhaften Festhalten des Ueberkommenen, die andere in der Negation das Heil findet, erblickt sie eine dritte, die von beiden gleichweit entfernt, feststeht auf dem Boden der positiven geoffenbarten Religion, sich nur mit den Formen des Ritus und Cultus in Widerspruch findet, und für welche eine Reform zum Bedürfniß geworden ist. Diese Parthei existirt aber nicht blos in den Köpfen einiger jungen Rabbiner, sondern sie ist vorhanden, sie bildet bereits die Mehrzahl in den meisten städtischen Gemeinden Deutschlands, sie umfaßt nahe das ganze heranwachsende Geschlecht, und somit den eigentlichen Kern der Gesammtgemeinde. Für diese ist besonders eine Reform des Cultus zum unabweisbaren Bedürfniß geworden, da der Gottesdienst in seiner gegenwärtigen Gestalt ihrer ganzen religiösen Denk- und Anschauungsweise widerspricht.

Um diesen Widerspruch aber zu begreifen, müssen wir einen Blick auf die Entstehung unseres Gottesdienstes werfen. Diese fällt in einen Wendepunkt der israelitischen Geschichte, in die Zeit, da der Staat in Trümmern lag, das Volk herausgeris-



Digitized by Google

**ſen aus ſeinem Vaterlande auf fremden Boden verſetzt wurde. Referent hat an einem andern Orte nachgewieſen, wie dieſe** Kataſtrophe, weit entfernt das Nationalgefühl zu ſchwächen, dieſes vielmehr ſtärkte und kräftigte, wie man ſtatt des Bandes des politiſchen Lebens, welches zerriſſen war, ſich bemühet, neue Bande der Nationalität zu ſchaffen. Zu einem ſolchen nationalen Bande machte man auch den Gottesdienſt, indem man nicht bloß die äußere Ordnung deſſelben dem Tempelcultus nachbildete, תפלות כנגד תמידין תקנום (die Gebete wurden nach dem Maaßſtabe der Opfer eingeſetzt) ſo daß er, wie früher das Nationalheiligthum, den Mittelpunkt der Gemeinde bildete, ſondern auch mit nationalen Elementen der Art verwebte, daß das Reinmenſchliche davor ganz in den Hintergrund trat. Die Idee der Erlöſung wird von nun an die Grundlage des ganzen Gottesdienſtes, der Wunſch aller Wünſche, das Gebet aller Gebete. Es wird weiter unten, wo von der Entſtehung unſerer Liturgie im Einzelnen die Rede ſein wird, nachgewieſen werden, wie ein guter Theil unſerer Benedictionen ſchon vor der Zerſtörung des Tempels vorhanden, und daher allgemeinen Inhalts war, aber nach dem Untergange des Staats mit Wünſchen und Gebeten, die ſich auf die Wiederherſtellung der Nationalität beziehen, verſetzt wurde, wodurch auch das Allgemeine eine nationale Färbung erhielt. In ſämmtlichen Gebeten, welche nach der Zerſtörung des Tempels entſtanden, bildet in der Regel die Erlöſung die Grundidee, nach welcher alles Andere nur eine untergeordnete Stufe einnimmt. Von dieſer Idee wurde die Gemeinde getragen und gehalten von dem Augenblicke an, da ſie dem heißgeliebten Vaterland den Rücken kehren mußte, bis auf die neueſte Zeit, und je ſtärker der Druck, je grauſamer die Verfolgungen, je trauriger und finſterer die Zeiten wurden, deſto ſtärker wurde auch die Sehnſucht, deſto lebendiger die Hoffnung, deſto heißer die Gebete um Befreiung und Erlöſung, ſo daß das kälteſte Gemüth nicht ohne Wehmuth und Rührung die Gebete und Lieder leſen kann, die noch im ſpäteſten Mittelalter, im 14. und 15. Jahrhundert nach

Digitized by Google

der Zerstörung des Tempels verfaßt wurden. Während dieser ganzen Periode konnte kein Zwiespalt, kein Widerspruch entstehen, weder zwischen Lehre und Leben, noch zwischen religiösem Bewußtsein und den Formen des Gottesdienstes; Alles war consequent, Alles in Harmonie, und so wie man in der Ausübung der zum Theil noch theokratischen Gesetze und Vorschriften die Erfüllung seiner Pflichten erblickte, so fand man alle seine Hoffnungen und Wünsche im Gebete ausgesprochen. Der Zwiespalt trat ein von dem Augenblicke an, da man den Gedanken einer Trennung des allgemeinen religiösen Elements von politischem faßte, und der erste, welcher die Möglichkeit des Fortbestandes einer israelitisch-religiösen Gemeinde mit Aufgebung aller politisch-nationalen Hoffnungen, oder besser, die Möglichkeit eines andern Ausganges des großen Dramas, das Israel in der Weltgeschichte spielt, dachte und aussprach, als denjenigen, welchen man seit Jahrtausenden hoffte und wünschte, war auch der erste, welcher die Fackel der Zwietracht in unser religiöses Bewußtsein warf. Es ist hier nicht der Ort, die Momente alle nachzuweisen und die Ursachen anzugeben, welche zusammenwirkten, um diese Umwälzung in der israelitischen Gedankenwelt hervorzurufen, genug sie ist da, und hat sie auch auch nicht in allen Gemüthern stattgefunden, so hat sie sich doch des gebildeten Theils der Gemeinde bemächtigt. Der Riß, welcher durch diese veränderte Ansicht von der Zukunft Israls in der Gemeinde entstanden ist, geht viel tiefer, als es auf den ersten Anblick zu sein scheint, er ist es, der Israel in zwei Lager theilt. So lange man geglaubt hat, der Riß berühre blos die Oberfläche, es handle sich um eine etwas verschiedene Ansicht von der orthodoxen Messiaslehre, suchte man ihn zu verkleistern. Solche Versuche sind die Modificationen dieses Dogmas in den verschiedenen Lehrbüchern der israelitischen Religion, von welchen aber nicht zwei in dieser Beziehung übereinstimmen, und die Emendationen der Gebete in den Synagogen-Ordnungen, die aber auch wiederum so weit von einander abweichen, daß wenn man den Gottesdienst verschiedener Gemeinden erwähnt,



Digitized by Google

man versucht ist auszurufen, מִסְפַּר עָרֶיךָ הָיוּ אֱלֹהֶיךָ יְהוּדָה (so viel Städte, so vielerlei Gottesdienste hast du, Juda; vgl. Jr. 2, 28.) Diese Versuche befriedigten keinen Theil und konnten keinen befriedigen, weder den in der alten Anschauung beharrenden, der consequent die Wiedereinführung blutiger Opfer für ein so nothwendiges Attribut der Messianischen Zeit hält, als die allgemeine Verehrung eines einzigen Gottes, noch den entgegengesetzten, der alle theokratischen Hoffnungen aufgegeben, von welchen die Gebete, bei allen Veränderungen, die sie erfahren, noch durchwebt und durchflochten sind. Nichts verräth mehr Mangel an richtiger Auffassung der Sache als die Art und Weise, wie man dieser veränderten Denk- und Anschauungsweise gegenüber die Beibehaltung dieser politisch-nationalen Wünsche und Hoffnung zu rechtfertigen sucht. So sagt ein geistreicher Mann bei dem bekannten Hamburger Tempelstreit: „Aus dem Lande, das uns ein Vaterland ist, wünschen wir uns nicht weg. Wir haben ein Vaterland, das wir nicht verlassen wollen: einst waren wir ein selbstständiges Volk; Religion und Geschichte sprechen davon; wer kann uns den stolzen erhebenden Wunsch, daß unser Name einst wieder selbstständig hervortreten werde, verargen? An das Land unserer Väter knüpfen uns theure Erinnerungen: der Wunsch, es wieder zu erlangen, ist uns, die wir eine Heimath gefunden, nur eine Idee, ein Schwelgen in früherer Zeit, bei nüchterner Betrachtung geben wir das Verlangen nach ihrer Verwirklichung auf.“ Doch mit andern Worten, wenn wir um Wiederherstellung unserer Nationalität, um Zurückführung in das Land unserer Väter, um Wiederaufbau des Tempels beten, so meinen wir, die wir ein Vaterland gefunden haben, dieses nicht im Ernst, wir verlangen nicht in Wahrheit die Verwirklichung dieser Wünsche und Hoffnungen, sondern es thut uns blos wohl in der Erinnerung an vergangene Herrlichkeit zu schwelgen, so wie der Mann mit Lust seiner Kindheit gedenkt, diese aber nimmermehr zurückwünscht. Wer zieht da nicht den alten orthoren Glauben, daß nämlich ein Messias unerwartet erscheinen, alle Hindernisse und

Digitized by Google

Schwierigkeiten überwinden, Israel in das Land seiner Väter zurückführen und es da zu einem über andere Nationen herrschenden Volke machen werde, einer solchen Schein-Orthodoxie vor, die Gott Wünsche und Gebete vorträgt, mit welcher es ihr nicht Ernst ist, und dem naiven, gesunden Glauben eine Gefühls-Schwärmerei substituirt, an welcher nichts Wahres und nichts Gesundes ist? Bei diesem Dogma hat man nur die Wahl, es entweder nach seinem ganzen theokratischen Inhalte, wie dieser in der Liturgie ausgesprochen ist, festzuhalten, d. h. alle Worte der Propheten als vollgültig und im buchstäblichen Sinne zu nehmen, oder diese, so weit sie sich auf die politische Erlösung beziehen, als subjectiv-nationale Anschauung der Propheten von der Zukunft Israels zu fassen, an welchen nur das objective Wahrheit hat, daß Israel noch eine Erlösung bevorstehe. Auf welche Weise der politische Theil dieser Hoffnung in Erfüllung gehen, ob Israel in den Ländern, in welchen es sich befindet, Anerkennung finden, oder ob irgendwo sein Name wieder selbstständig hervortreten, oder ob endlich die bürgerliche Erlösung Israels durch die religiöse Erlösung der Menschheit, d. h. durch die Anerkennung des einzigen und wahren Gottes werde herbeigeführt werden, das muß dabei ganz unentschieden bleiben. Die beiden einander entgegengesetzten Ansichten lassen sich nicht dadurch vermitteln, daß man in Lehre und Gottesdienst die alten Formen stehen läßt und etwas anders darunter versteht — denn solche reservationes mentales passen am wenigsten gegenüber demjenigen, der Herz und Nieren prüft — sondern einzig und allein dadurch, daß die bestimmten Wünsche und Hoffnungen auf Wiederherstellung der israelitischen Nationalität des Tempels u. dgl. auf die Idee der Erlösung zurückgeführt werden, und diese allein im Gebete zum Ausdruck komme. So lange dieses nicht geschieht, und die Gebete um Wiederherstellung des Tempels und der blutigen Opfer in der Liturgie vorkommen, ist nicht zu erwarten, daß der Theil der Gemeinde, welcher sich im Widerspruch mit dieser Ansicht befindet, lebendigen und gemüthvollen Antheil am Gottesdienste nehmen werde.

Digitized by Google

Daß übriges eine ſolche Reform von orthodoxem Standpunkte aus ſich rechtfertigen läßt, indem die Propheten ſelbſt nur in der Idee der Erlöſung übereinſtimmen, über die Art und Weiſe, wie ſie ſtatt finden werde, aber bedeutend von einander abweichen, dieſes weiter auszuführen iſt hier ſo wenig der Ort, als es vor einer gelehrten Verſammlung nöthig iſt.

Wir haben nun auf den erſten Widerſpruch zwiſchen dem Gottesdienſte in ſeiner jetzigen Geſtalt und dem religiöſen Bewußtſein eines Theils der Gemeinde aufmerkſam gemacht und die Art und Weiſe, wie dieſer, nach unſerer Anſicht, auszugleichen ſei, angegeben. Ein zweiter ſteht mit dem erſten in enger Verbindung und betrifft die Gebete und Gebetsſtellen, in welchen ſich theils eine menſchenfeindliche Geſinnung, wie z. B. ולמלשינים (Gebet wider Ketzer) theils ein etwas allzuſtarker Nationalſtolz ſich ausſpricht, wie z. B. שלא עשני גו (Gelobt ſ. G., der mich kein Nichtjude werden ließ). Von nationalem Standpunkte aus läßt ſich dieſes vollkommen rechtfertigen, und ſo weit in ſolchen Stellen nichts anders ausgedrückt wird, als das Bewußtſein, im Beſitz der wahren Religion zu ſein, auch von religiöſem; denn jede Kirche muß das Bewußtſein haben, im Beſitz wenn auch nicht der alleinſeligmachenden, doch vorzugsweiſe ſeligmachenden Gotteslehre zu ſein. Allein in der jetzigen Form widerſprechen ſolche Formeln dem wahrhaft religiöſen Gefühle, ihre Modification oder Weglaſſung wird vom Geſetze der Humanität geboten, und dieſes kann daher am allerwenigſten einen Widerſpruch erfahren.

Ein größerer und ſtärkerer Widerſpruch betrifft die Sprache unſeres Gottesdienſtes. Es iſt auch dieſer aus der ganz veränderten religiöſen Denk- und Anſchauungsweiſe hervorgegangen. So lange der Begriff einer תפלה חובה (vorgeſchriebenen Pflichtandacht) der allgemeine und herrſchende war, und man ſich für verpflichtet hielt, dem Herrn des Lebens täglich eine Anzahl von Wörtern zuzuzählen, wie ehemals, ſo lange der Tempel noch ſtand, eine Anzahl von Schafen und Rindern, konnte ein ſolcher Widerſpruch nicht Platz greifen. Man opferte Gott ſeine Farren der Lippen und damit hatte man ſeiner Obliegenheit Genüge ge-

Digitized by Google

leiſtet, (יצא ידי חובתו). Dieſer Begriff hat ſich geändert, an deſſen Stelle iſt bei einem großen Theile der Gemeinde die Ueberzeugung getreten, רחמנא לבא בעי (Gott verlangt Innigkeit), das Gebet muß Sache der Andacht ſein, wenn es irgend einen Werth haben ſoll. Andacht, eigentliche Ergießung des Herzens, findet aber nur in der Mutterſprache ſtatt, in ihr allein drückt ſich die religiöſe Empfindung unmittelbar aus; die fremde Sprache bewirkt, ſelbſt im Falle ſie verſtanden wird, doch nur mittelſt der Ueberſetzung eine viel mattere Andacht, bildet ſomit eine Scheidewand zwiſchen Gott und dem betenden Herzen. Mit welchem Fug und Rechte kann nun von denen, welche zu einer ſolchen Ueberzeugung gelangt ſind, gefordert werden, in der bisherigen Form und Sprache zu beten? Daß der Talmud keine ſolche Anforderung macht, iſt bekannt genug. Es ſei indeſſen vergönnt, hier eine Stelle deſſelben anzuführen, welche für dieſen Punkt klaſſiſch iſt. Sie findet ſich im Talmud Jeruſchalmi, Sota 7. 1. „Rabbi Levi kam nach Cäſarea und hörte Stimmen, die das Schma helleniſtiſch laſen, und wollte es dieſen unterſagen. Davon hörte Rabbi Joſe und war nicht wenig darüber aufgebracht, und ſprach: Dieſes behaupte ich: Wer nicht Hebräiſch verſteht, ſollte der das Schma gar nicht beten? Gewiß, man genügt der Pflicht in jeder Sprache, die man verſteht. Das Gebet iſt da, damit jeder wiſſe, ſeine Bedürfniſſe von Gott zu erflehen; das Tiſchgebet, damit man wiſſe, wem man danke.“ Man wird zugeben müſſen, daß R. Joſe freiſinniger dachte, als mancher Rabbi des 19. Jahrhunderts. Doch man ſagt: dieſe Indulgenz ſei blos für den Einzelnen, der die hebr. Sprache nicht verſtehe; die Gemeinde verſtehe ſie und müſſe ſie verſtehen. Allein wann hat die Gemeinde dieſe Sprache verſtanden? Bald nach der Zerſtörung des Tempels iſt ſie ausgeſtorben und ſeit vielen Jahrhunderten iſt ſie dem Volke ſo weit entfremdet, daß ſelbſt zu der Zeit, da in den jüdiſchen Schulen nichts als Hebräiſch gelehrt wurde, es immer nur Einzelne waren, welche es zu einer ſolchen Fertigkeit darin brachten, daß ihnen beim Gebete

Digitized by Google

der Inhalt desſeben zum klaren Bewußtſein kam, die bei weitem überwiegende Mehrzahl nahm aus der Schule nur das geläufige Leſen mit, das Verſtändniß der Sprache ging ihnen entweder ganz und gar ab, oder war doch ſo unbedeutend, daß von einer eigentlichen Andacht und Ergießung des Herzens nicht die Rede war, vielmehr das Gebet bei ihnen zu einem opus operatum herabſank. Die Kenntniß der hebr. Sprache bei dem weiblichen Geſchlechte erſtreckte ſich ohnehin mit einzelnen Ausnahmen nie weiter als auf das dürftige Leſen. Daher auch von jeher bei dieſem Theile der Gemeinde Mangel an Aufmerkſamkeit und Andacht, Langeweile und in deren Folge Unterhaltung mit den Nachbarinnen an der Tagesordnung war. War dieſes ſchon bisher ſo, wie wird es erſt in der Zukunft ſein? In unſern gegenwärtigen Schulen wird auf das Hebräiſche verhältnißmäßig nur ſehr wenig Zeit verwendet und der größte Theil derer, welche ſie verlaſſen, hat nach kurzer Zeit die geringen Kenntniſſe, die ſie dort erworben, wieder vergeſſen. Vorausſichtlich werden nach einigen Jahrzehnten die wenigſten Juden dieſe Sprache nur mehr leſen können. Soll dann gar kein Gottesdienſt gehalten werden, weil er nicht in der hebr. Sprache ſtattfinden kann? Iſt es nicht dringende und heilige Pflicht der Lehrer, bei Zeiten dafür zu ſorgen, daß der Gott unſerer Väter auch von unſern Kindern und Kindeskindern verehrt werde? Sagt man, ſtatt einer Aenderung der Liturgie, ſtatt eines deutſchen Gebetbuches ſei dafür zu ſorgen, daß die Jugend nicht nur beſſer, als es jetzt geſchieht, ſondern beſſer, als es je geſchehen iſt, im Hebräiſchen unterrichtet und die Sprache ihr geläufig, gleichſam zur zweiten Mutterſprache werde — ſo vergißt man, daß, um dieſes bewirken zu können, wir nicht nur Herren der Schule, ſondern auch Herren der Zeit und ihrer Verhältniſſe ſein müßten. Wir müßten es dahin bringen können, daß unſere Glaubensgenoſſen wieder in den frühern Zuſtand zurücktreten, wo ſie keine andere Beſtimmung ihres Lebens kannten, als Juden zu ſein. Dann brauchten auch die Schulen ſie zu nichts anderm vorzubereiten, als zum Judenthum, ſie könnten das

Digitized by Google

Hebräische wieder als Hauptgegenstand ihres Unterrichts, alles Andere als geringfügige Nebensache betreiben, dann möchte vielleicht dieses Ziel erreicht werden. So lange aber die Juden thätigen Antheil an allen Bestrebungen der übrigen Menschheit nehmen, somit die Schulen sie auch für das bürgerliche Leben auszurüsten haben, würde die hebr. Sprache verhältnißmäßig nur wenig Zeit in Anspruch nehmen dürfen, die aber durchaus nicht hinreicht, um es darin auch nur zu einiger Fertigkeit zu bringen. Wie unsere Schulen gegenwärtig beschaffen sind (und ihre jetzige Beschaffenheit ist ein Product der Umgestaltung der bürgerlichen Verhältnisse der Israeliten), ist es ihnen zur Unmöglichkeit geworden, die hebr. Sprache mit irgend einem Erfolg zu lehren und, was noch als ein größerer Uebelstand zu betrachten ist, sie sind außer allem Zusammenhange mit der Synagoge getreten. Früher waren Chumesch und Tefilla, Esther, Echa, die Benediction für die Chanukkalichter und die Hagada für Pesach Gegenstände des Unterrichtes in der Schule und sie war eine Vorbereitungsanstalt für das religiöse Leben. Heut zu Tage besteht der Religions-Unterricht in einem nothdürftigen Lesen des Hebräischen, in einem noch nothdürftigern Uebersetzen des Pentateuchs und in der Erklärung eines Religions-Lehrbuches. Damit tritt die jetzige Jugend in die Synagoge, in welcher ihr die ganze Liturgie, so wie überhaupt Alles, was hier geschieht, fremdartig entgegentritt, so daß sie sich gar nicht darin zurecht zu finden weiß, und der sie daher bald genug den Rücken kehrt. Daß ein solcher Zustand für die Religiösität wie für die Sittlichkeit in hohem Grade gefährlich ist, bedarf nicht weitläufig auseinander gesetzt zu werden. Entweder es muß die Schule auf ihren frühern Standpunkt zurückgeführt, oder die Synagoge umgestaltet werden. Da das erstere nicht möglich ist, so muß eine solche Liturgie geschaffen werden, die, ohne die übrigen Fächer zu beeinträchtigen, in der Schule gelehrt werden kann, so daß diese wieder nicht blos Vorbereitungs-Anstalt für das bürgerliche, sondern auch für das religiöse Leben werde.

Digitized by Google

Alle Gründe, die man für eine ganz hebräiſche Liturgie geltend gemacht hat, zerfallen gegenüber von dieſen Thatſachen in Nichts. Durch die Einführung der deutſchen Sprache beim Gottesdienſte, ſagt man, wird das Hebräiſche aus der Schule und ſomit die Kenntniß der heiligen Urkunden aus dem Volke verſchwinden. Das Erſtere allerdings: es wird in der jüdiſchen Volksſchule keine todte Sprache mehr gelehrt werden, in welcher es die Meiſten doch nur bis zum Leſen bringen; die Kenntniß der h. S. wird ſich aber dadurch nicht vermindern, ſondern vermehren. Hatte denn das Volk bisher wirklich Bibelkenntniß? Fraget den erſten beſten Juden der alten Schule nach den 24 Büchern der h. S., er wird ſie kaum dem Namen nach kennen, geſchweige denn, daß ihm der Inhalt bekannt wäre. Läßt man die Schuljugend die Bibel in deutſcher Sprache leſen, was während der Schulzeit drei bis vier Mal geſchehen kann; ſorgt man mittelſt eines guten Spruchbuches dafür, daß die Kernſprüche ſämmtlicher Bücher Eigenthum ihres Gedächtniſſes und Geiſtes werden, ſo wird ſie dadurch eine weit gediegenere, fruchtbarere Bibelkenntniß erlangen, als dieſes bisher der Fall war, wo auch die fähigern Köpfe höchſtens einige Bruchſtücke des Pentateuchs aus der Schule mit ins Leben nahmen. „Durch die Verbannung der hebr. Sprache aus der Schule wird auch in der jüdiſchen Gemeinde der Unterſchied zwiſchen Geiſtlichen und Laien eingeführt, welches gegen ein Grundprinzip der moſ. Religion verſtoße, nach welchem das ganze Volk ein Reich von Prieſtern ſein ſoll.“ Auch dieſen Einwurf hat man gegen die deutſche Sprache beim Gottesdienſt erhoben, als ob der Unterſchied von Laien und Prieſtern in der katholiſchen Kirche durch die Kenntniß des Lateiniſchen und Griechiſchen, in deren Beſitz ſich letztere befinden, herbeigeführt worden wäre, und nicht vielmehr durch die Ordination, vermöge welcher die Prieſter zu kirchlichen Functionen geweihet werden, die der Laie nicht vornehmen darf. Bei den Juden, die keine Ordination, keine prieſterliche Weihe mehr kennen, wird dieſer Unterſchied nie Platz greifen können. Nach wie vor wird der Grundſatz gelten

Digitized by Google

הרוצה לטול יבוא ויטול (an der Gesetzeskunde kann Jedermann Theil haben,) und Jeder, der die erforderlichen Kenntnisse hat, wird Rabbiner werden können. Was es in der Zukunft weniger geben wird, das sind die s. g. schönen בעלי בתים (schriftgelehrten Hausväter), ein Institut, das auch bei der jetzigen Beschaffenheit unserer Schulen sich nicht mehr lange erhalten wird, und dessen Aufhören auch nicht sehr zu beklagen sein dürfte.

Was für die Beibehaltung der hebr. Sprache in der Synagoge mit Recht geltend gemacht werden kann, worauf schon von dem ersten Antragsteller hingedeutet wurde, und auch von der Commission anerkannt werden muß, ist erstens ihr Alter und Ehrwürdigkeit und dann hauptsächlich ihr gemeinschaftlicher Gebrauch bei den Juden aller Länder, so daß sie ein Band bildet, welches eine Gemeinde an die andere, einen Israeliten an den andern knüpft, und welches zu zerreißen weder zweckmäßig noch rathsam erscheint. Liegt auch das stärkste Band, welches die Gemeinden umschlinget, in dem gemeinschaftlichen Glauben, so erhält es doch eine größere Stärke, wenn es sich in allen Mitgliedern in einer und derselben Form und Sprache ausdrückt. Und gerade diejenigen Gemeinden, welche jetzt schon bedeutende Reformen des Cultus vornehmen, bedürfen dieses um so mehr, um ihre Anhänglichkeit an den gemeinschaftlichen Glauben zu bekunden. Allein dazu ist nicht nöthig, daß der ganze Gottesdienst in der hebr. Sprache stattfinde, sondern es genügt zu diesem vollkommen, wenn diejenigen Bestandtheile der Liturgie, welche von jeher als die ältesten und wichtigsten, gewissermaßen als das Glaubensbekenntniß des Israeliten betrachtet wurden, und die auch den Israeliten aller Länder, bei aller Verschiedenheit ihrer Agenden, gemeinschaftlich sind, in dieser Sprache belassen werden, also ברכו, der erste Abschnitt von Schema, die drei ersten und die drei letzten Benedictionen der Tefilla und die Lection aus dem Pentateuch.

Die Commission sieht in dem nationalen Elemente des Gottesdienstes und in der dem größten Theile der Gemeinde unverständlichen Sprache desselben zwei der wichtigsten Ursachen

Digitized by Google

seines Verfalls, als die allerwichtigste aber muß die unästhetische Form des Vortrags und der gottesdienstlichen Ceremonieen betrachtet werden. Gewiß hat dieser Mangel der Synagoge mehr geschadet, als die beiden bisher besprochenen Momente. Es gab eine Zeit, da man sich an den Tönen des Schophars ergötzte; da Haman-Klopfen und Hoschanas-Abschlagen noch keine Mißtöne in den Ohren der Gläubigen waren, und wenn am Fasten des neunten Ab's aus den verschiedenen Winkeln der Synagoge die gemischten Stimmen von Männern und Knaben sich vernehmen ließen, welche auf dem Boden sitzend die Klagelieder über die Zerstörung Jerusalems nach Melodien von Gassenliedern sangen, so fand man es zwar schon damals nicht sehr harmonisch, aber Aergerniß nahm Niemand daran. Auf der einen Seite war das ästhetische Gefühl noch so wenig entwickelt, daß man das Unanständige der Sache nicht empfand, auf der andern Seite war das religiöse Bedürfniß so mächtig, daß man in Betreff der Mittel, durch welche es befriedigt wurde, ziemlich gleichgültig war. In dieser doppelten Beziehung ist es anders geworden: die ästhetische Bildung hat in dem Maße zugenommen, als der religiöse Sinn schwächer geworden ist. Heut zu Tage nimmt man nicht blos an den erwähnten Mißständen Anstoß, sondern findet die ganze Vortragsweise zweckwidrig und die wahre Erbauung störend. Wenn der Vorsänger, mit dem Rücken gegen die Gemeinde gekehrt, eine Masse von unverständlichen Gebeten, ohne Würde und ohne Weihe, nicht selten mit unanständigen Geberden und Bewegungen des Körpers, recitirt, so kann dieses keine Erbauung mehr bewirken; wenn jetzt Melodieen und Gesangweisen, die nicht selten mit dem Inhalte der Gebete in direktem Widerspruche stehen, vernommen werden, so muß dieses die Andacht stören, Wenn beim Vorlesen der Thora 7. u. 8. Mitglieder der Gemeinde, von welchen Manche nicht einmal mehr die ברכה (Benediktion) richtige sprechen können, mit Namen zur Thora vorgerufen werden, der Eine oder der Andere, der nicht mit einem Gebetmantel versehen ist, diesen schnell von der Schul-

ter eines Nachbars reißt, hinläuft, halblaut oder leise Etwas hermurmelt, sich einen unverstandenen Abschnitt der h. Schr. vorlesen läßt, wieder eine Benediction hersagt und davonspringt, um einem Andern Platz zu machen, so muß dieses jedem wahrhaft frommen Herzen wehethun und mit Mißmuth und Widerwillen erfüllen. Doch, wozu alle Mißstände der Synagoge namentlich aufzählen? Sie sind längst erkannt, werden längst schmerzlich empfunden, sie haben in vielen Gemeinden Reformen hervorgerufen, aber noch keine gründliche Abhülfe gefunden. Abgesehen davon, daß durch die neuen Synagogen-Ordnungen hinsichtlich der Formen des Gebets wenig oder nichts geschehen ist, ist es ihnen nicht einmal gelungen, in Beziehung auf die Vortragsweise den Anforderungen der Zeit zu genügen. Noch immer liegt der ganze Gottesdienst in den Händen von Männern, die nur selten mit den nöthigen Kenntnissen ausgerüstet, noch seltener aber von der Wichtigkeit ihres Berufes durchdrungen sind, daher ihn auch nur selten mit der gehörigen Würde und Weihe zu leiten wissen; noch immer dauert der modulirte Vortrag der über die Maßen langen Pericopen mit dem namentlichen Aufrufen zur Thora fort, bei welchem Andacht und Erbauung unmöglich ist, und die Langeweile, die daraus entsteht, Unordnungen und Störungen herbeiführen; noch immer finden die meisten Ceremonien auf eine Weise statt, daß das fromme Gemüth im Stillen darüber seufzt, und was durch die neuen Synagogen-Ordnungen am wenigsten ist bewirkt worden, das ist die Herstellung der Einheit des Gottesdienstes. Ja, es ist vielleicht in dieser Hinsicht schlimmer geworden, als es früher war. Denn dadurch, daß man bei den bisherigen Reformen, den verschiedenen, zum Theil sehr heterogenen Elementen, aus welchen die Gemeinden, für die sie unternommen wurden, zusammengesetzt waren, Rechnung tragen zu müssen glaubte und Allen, Orthodoxen und Neuen, Gebildeten und Ungebildeten genügen wollte; dadurch, daß man den Gottesdienst mit Elementen bereicherten, die nicht aus dem religiösen Leben der Gemeinden hervorgegangen, zum Theil ganz auf fremdem Boden gewachsen

Digitized by Google

ſind, iſt der Cultus zu einem vielgeſtaltigen Dinge geworden, ohne einem Zuſammenhang und ohne Harmonie. Darin iſt auch der hauptſächlichſte Grund zu ſuchen, warum die neueren Gottesdienſt-Ordnungen ſo wenig genügen. Wer Allen Recht thun will, thut Niemanden Recht. Die neue Synagogen- und Tempel-Agenden befriedigen in Wahrheit keinen Theil und können keinen befriedigen, weil keiner die angemeſſene Form ſeines religiöſen Lebens und Bewußtſeins darin findet, und ſie aller Conſequenz und einer feſten Gliederung entbehren. Nicht eine Reform des Gottesdienſtes im bisherigen Sinne, ſondern eine neue organiſche Geſtaltung deſſelben thut Noth. Dadurch allein können wir hoffen, die Synagoge wiederum zu ihrer Würde zu erheben, und die Gemüther ihr zuzuwenden. Denn wenn auch nicht geläugnet werden kann, daß Viele die Synagoge aus Mangel an religiöſem Sinne überhaupt verlaſſen haben, ſo wäre doch die Behauptung, daß dieſer Mangel die einzige Urſache des Zerfalls der Synagoge ſei, eine Schmähung der Gemeinde, die wir nicht auf ſie werden werfen wollen; vielmehr ſind die wichtigſten Urſachen des Mangels an Theilnahme in den angeführten Gebrechen des Gottesdienſtes zu ſuchen, der gewiß wiederum einer allgemeinen Theilnahme ſich erfreuen wird, ſobald dieſelben eine gründliche Abhülfe gefunden haben werden.

Zu dieſer organiſchen Geſtaltung ſcheint es aber nicht nöthig, daß wir eine neue Liturgie, neue Gebetsformen ſchaffen, wozu eine kritiſche Zeit wie die unſrige wenig geeignet ſcheint, ſondern daß wir zu den urſprünglichen einfachen Formen zurückkehren, und das Ganze zeitgemäß geſtalten. Der israelitiſche Gottesdienſt iſt aus dem religiöſen Leben des Volkes hervorgegangen und war Sache des Lebens; durch die Ungunſt der Zeiten und Verhältniſſe erſtarrte er und ward zur todten Form, er bedarf daher nur einer geiſtigen Durchdringung, um wieder Sache des Lebens zu werden. Eine kurze Geſchichte des Gottesdienſtes wird dieſes am beſten zeigen.

Die Uranfänge unſeres Gottesdienſtes haben wir in dem Tempel zu ſuchen, in welchem ſich auch die dem israelitiſchen

Digitized by Google

Gottesdienſte eigenthümliche Form gebildet hat. Dieſe Form erkennen wir in der ברכה (Benediction), welche die Gemeinde, nach einer Aufforderung hiezu von Seite deſſen, der den Gottesdienſt zu leiten hat, anſtimmt. Auf dieſe Weiſe begann aber ſchon der Gottesdienſt in der älteſten Zeit (S. Nehemia 8.) ſo wie auch der in dem Tempel zu Jeruſalem, den uns der Talmud (Tamid 5, 1) aufbewahrt hat. Der ממונה (Präfectus) heißt es hier, fordert die Prieſter zu dem Gebete auf mit dem Worte ברכו (benedeiet!) worauf dieſe eine Benediction, die zehn Gebote und das Schma recitirten, und mit dem anweſenden Volke noch weitere drei Benedictionen beteten. Dieſes ſind die erſten fruchtbaren Keime unſeres öffentlichen Gottesdienſtes, der noch jetzt mit ברכו beginnt, indem Alles, was dieſem vorhergeht, nicht der öffentlichen, ſondern der Privat-Andacht angehört. Die ganze Formel des ברכו findet ſich zwar hier noch nicht, daß ſie aber lange vor der Zerſtörung des Tempels gebräuchlich war, beweiſt ihr Vorhandenſein in der alten chriſtlichen Kirche. Die älteſten chriſtlichen Liturgieen, welche Jacob Goar in ſeinem Euchologium oder Rituale Graecorum geſammelt hat, beginnen faſt wie der Tempeldienſt in Jeruſalem. Der Diaconus, welcher nichts anderes iſt, als der ממונה (Präfectus), tritt hin zu dem dienſtthuenden Prieſter und fordert ihn auf: εὐλόγησον, δέσποτα, worauf dieſer antwortet: εὐλογητὸς ὁ θεὸς ἡμῶν παντότε νῦν καὶ ἀεὶ u. ſ. w. (Gelobt ſei unſer Gott ꝛc.) Der Gottesdienſt der engliſchen Hochkirche, welcher bekanntlich dem alten am treueſten geblieben iſt, beginnt noch jetzt mit der Form: Praise ye the Lord! und die Gemeinde antwortet: The Lords Name be praised. Dieſe Uebereinſtimmung iſt ſo wenig dem Zufall zuzuſchreiben, als anzunehmen iſt, dieſe Form ſei von den Chriſten zu den Juden gekommen; ſie iſt vielmehr mit vielem andern von der erſten chriſtlichen Gemeinde mit hinüber in die Kirche genommen worden.

So wie dieſe Formel, ſo ſind auch die Benedictionen vor und nach Schma freilich in einer andern Geſtalt, als wir ſie beſitzen, älter als die Zerſtörung des Tempels.

Digitized by Google

Zwei Benedictionen werden in der allegirten Stelle des Talmuds als im Tempel gebräuchlich erwähnt, und zwar eine vor nach den Auslegern אהבת עולם und eine nachher, אמת ויציב. Das Vorhandensein der letztern vor dem Untergange des jüdischen Staats macht auch eine Stelle des Josephus *) zur hohen Wahrscheinlichkeit. *Δὶς δ' ἑκάστης ἡμέρας, ἀρχομένης τε αὐτῆς καὶ ὁπότε πρὸς ὕπνον ὥρα τρέπεθαι, μαρτυρεῖν τῷ θεῷ τὰς ὠφελείας, ἃς ἀπαλλαγεῖσιν αὐτοῖς ἐκ τῆς Αἰγυπτίων γῆς παρέσχε. δικαίας οὔσης φύσει τῆς εὐχαριστίας καὶ γενομένης ἐπ' ἀμοιβῇ μέν τῶν ἤδη γεγονότων, ἐπὶ δὲ προτροπῇ τῶν ἐσομένων,* (Zweimal täglich, und zwar bei Tagesanbruch und wann die Zeit zum Schlafen anrückt, bekennen sie die Wohlthaten, welche Gott den aus Aegypten Gezogenen zuertheilt hat; weil es im Wesen des Menschen liegt, Dank auszusprechen, um für das bereits Geschehene seine Erkenntlichkeit auszudrücken, und für Zukünftiges eine Anregung zu geben), welche Stelle schon von den ältern Auslegern auf die beiden Benedictionen אמת ויציב und אמונה אמה bezogen wird.

War die Benediction vor שמע — אהבת עולם, so setzt sie als ברכה הסמוכה לחברתה (eine zu einer frühern gehörige Benediction) das Dasein der ersten יצר אור voraus, zu deren Entstehung wie es scheint der Tempeldienst selbst Veranlassung gab. Aus Tamid 3, 1. u. Joma fol. 28. erfahren wir, daß man wegen des Morgenopfers (תמיד של שחר) auf den Aufgang der Sonne genau Acht hatte. Wie nahe lag es da, für das erste Blitzen der Morgenröthe eine Benediction zu verfassen und zu sprechen. Uebrigens ging die Benediction von יצר אור nicht, wie Zunz meint (G. V. S. 369), schon ursprünglich bis בכל יום תמיד מעשה בראשית, sondern nur bis ובורא את הכל und schloß unmittelbar darauf mit der Segensformel בא"י יוצר המאורות; und המאיר לארץ ist schon ein Piut späterer Zeit, der vor dem Schluß der Benediction eingeschaltet wurde. Hätte, wie der gelehrte Verfasser der G. V. glaubt, מעשה בראשית bis המאיר לארץ schon zur ursprüng-

*) Ed. Haverk. Antiquit. I. S. 232.

lichen Benediction gehört, ſo hätte der Peitan des הכל יודוך ובורא את הכל, ſondern nach מעשה בראשית eingeſchaltet, wie alle Peitanim gethan, die nicht ein Stück der urſprünglichen ברכה ihren Piutim einverleibten, ſondern dieſe unverändert beibehielten, und ihre Zuſätze vor dem Schlußſegen einfügten. Der Piut המאיר לארץ ging wahrſcheinlich anfangs bis אל ברוך, von da an und weiter iſt es eine Zuthat ſpäterer Hand, und die קדושה יוצר אור verdankt ihr Daſein einer Ideen-Aſſociation: die Lichter, welche Gott zu ſeiner Ehre geſchaffen, und die ihren Schöpfer preiſen, brachten den Verfaſſer auf die Engel, die gleichfalls zur Ehre und zum Dienſte Gottes da ſind und ſomit auf den Lobgeſang derſelben, auf die Kedufcha. Das ganze Stück in ſeiner jetzigen Geſtalt wird zuerſt in מסכת סופרים erwähnt. (S. Col Bo 3.)

Die Benediction אהבה רבה bildet den Gegenſatz zu יוצר אור und preiſt das Licht der Offenbarung wie dieſe das natürliche Licht und ſetzt ſchon um deswillen dieſe voraus, wie dieſes der Verfaſſer des Col Bo, mit Hinweiſung auf Pſ. 19., richtig bemerkt. Daß in dieſer Benediction die Stellen והביאנו לשלום מארבע כנפות הארץ u. אבינו האב הרחמן Zuthaten ſpäterer Hand ſind und letzteres im ſphardiſchen Sidur ganz anders lautet, iſt bekannt.

In אמת ויציב beſitzen wir das älteſte israelitiſche Credo, von welchem jede Strophe, wie noch jetzt im ſphardiſchen Sidur, mit אמת (es iſt wahr) begann. Anfangs mögen außer אמת שאתה ארון לעמך אמת אשרי איש und אמת ויציב nur noch אמת ממצרים נאלתנו und אמת אתה הוא ראשון vorhanden geweſen und allmählig die andern Strophen hinzugekommen ſein, daher auch ſpäter darüber geſtritten wurde, ob alle dieſe Zuſätze geſprochen werden möchten. (Jeruſch. Berachoth fol. 8.) Die ſpäteſten Vermehrungen dieſes Stückes ſind עזרת das nicht mit אמת beginnt und צור ישראל, welches der ſphardiſche Sidur noch nicht hat.

Als die älteſten Stücke der Teſilla haben wir die beiden Benedictionen רצה und שים שלום zu betrachten, die der Tal-



Digitized by Google

mud in der angeführten Stelle (Tamid 5, 1.), aus dem Grunde עבודה und ברכת כהנים nennt, weil das erstere in seiner ursprünglichen Fassung (Raschi zu Berachoth 11.) das Gebet der אנשי משמר war, welche darin die gnädige Annahme des Opfers von Gott erflehten (man vergl. Taanith f. 27., wo es heißt: אנשי משמר היו מתפללין על קרבן אחיהם שיתקבל ברצו (die Männer der betr. Priesterabtheil. beteten auf die gnädige Annahme des Opfers ihrer Brüder.) Das zweite heißt deswegen ברכת כהנים (Priestersegen), weil das Volk, nachdem der Priester den vorgeschriebenen Segen gesprochen hatte, diesen noch einmal von Gott sich erflehte, und mit dem Gebete um Frieden den täglichen Gottesdienst beschloß. Daher die durchgehende Bezugnahme dieses Stückes auf den Priestersegen: ברכנו, וישם לך שלום gegen שים שלום יאר ה' פניו אליך gegen אבינו כלנו כאחד באור פניך Der Commentator der Mischna Tamid 5, 1. nimmt es unrichtigerweise buchstäblich für den priesterlichen Segen יברכך, das nach ihm zwei Mal gesprochen worden sein soll, was nicht wahrscheinlich ist. (Vergl. Maimonides hilc. Temidin umusaphin 6, 4. mit den Commentatoren). Das zwischen diesen zwei Stücken liegende מודים welches kein Moment zur Ermittelung der Zeit und der Veranlassung seiner Entstehung darbietet, gehört der Sprache nach der Periode an, in welcher jene entstanden sind. So rein und kräftig die Sprache dieser drei Benedictionen auch ist, so scheinen sie doch nicht älter als die maccabäische Zeit zu sein. Sie setzen ein so vollständig geordnetes Priester- und Tempelwesen voraus, wie es erst unter der Herrschaft dieser priesterlichen Könige hat entstehen können.

Jünger als diese sind die beiden ersten Benedictionen, deren Inhalt sicherere Momente zur Ermittelung ihres Alters darbieten. In der ersten, אבות, wird die Ankunft eines Erlösers erfleht; einen solchen erwartet das Volk mit Sehnsucht erst gegen Ende seines Staatslebens. So lange noch ein kräftiges Nationalgefühl den ganzen Volkskörper durchdrang und die Nation, wie zur Zeit der Maccabäer, einen

Retter um den andern aus ihrer Mitte erſtehen ſah, erwartete ſie keinen Meſſias wie einen Deus ex machina zu ihrer Rettung. Erſt als gegen Ende dieſer Periode durch die unſeligen Streitigkeiten in ihrer eigenen Mitte ſich ein tiefes Gefühl politiſcher Zerfallenheit und Schwäche ihrer bemächtigte, und die Römer ihr eiſernes Joch auf ihren Nacken legten, umfaßte man dieſe Hoffnung um ſo feſter als ſie der einzige Anker im Sturme war. Deutet dieſes ſchon auf eine ſpätere Zeit als die der Maccabäer, ſo iſt der Glaube an eine körperliche Auferſtehung, der in der zweiten Benediction erwähnt wird, noch ein ſtärkerer Beweis ihrer ſpäten Abfaſſung. Dieſe Lehre war bekanntlich einer der Hauptpunkte, worüber Phariſäer und Sadducäer ſich ſtritten und konnte erſt mit der völligen Niederlage der letztern als eigentlicher Volksglaube im öffentlichen Gebete zum Ausdruck kommen. Die unbeſtrittene Herrſchaft der Phariſäer reicht aber nicht über das letzte Jahrhundert des israelitiſchen Staates hinauf und dieſes muß daher als das Zeitalter betrachtet werden, in welchem dieſe Benediction entſtanden iſt. Aber noch ein ſtärkerer Beweis für die Entſtehung dieſer beiden Stücke um die angegebene Zeit, als die beiden Lehren, deren ſie Erwähnung thun, getrennt an die Hand geben, liegt in der Verbindung, in welche ſie hier gebracht werden. Ein Meſſias wurde ſeit Jahrhunderten von den Propheten verkündigt und gehofft; der Glaube an eine körperliche Auferſtehung iſt ein ausländiſches Product, über das man ſich lange Zeit nicht vereinigen konnte. In Verbindung wurden ſie erſt durch Daniel gebracht, der bekanntlich auch die Todten an dem Reiche des Meſſias Theil nehmen läßt. Nun iſt aber das Buch Daniel, nach den neueſten Forſchungen eines Ewald u. A., in keinem Falle älter als das Jahr 167 v. C. Nimmt man an, daß wenigſtens ein halbes Jahrhundert dazu gehört, bis ein ſolches Dogma Volksglaube wird, ſo ergibt ſich als die Zeit der Entſtehung dieſer Gebetsformen das letzte Jahrhundert der gewöhnlichen Zeitrechnung.

Gleiches Alter hat auch die dritte Benediction, קדושה,

die in der Mischna immer mit den beiden ersten zugleich genannt wird, אבות ובריות קדושה השם und auch in ihrer Sprache kein tieferes Alter verräth.

Von der קדושה im engeren Sinne findet sich weder in der Mischna noch in der Gemara eine Spur, aber wohl in der Tosephta zu Berachoth 1. Daß sie über die gewöhnliche Zeitrechnung hinausragt, beweist ihr constantes Dasein in den ältesten christlichen Liturgieen, in deren Präfationen sogar unsere Einleitungen נקדש und נעריצך oder כהר יהגו stark anklingen. So findet sich in einem Canon bei Assemanus (Codex liturgicus Tom. IV. p. 153) folgende Einleitung zum Sanctus Dignum et justum est, nos tibi semper et ubique gratias agere, Domine sancte, pater omnipotens, quem laudant angeli, adorant Dominationes, tremunt potestates, coeli coelorumque virtutes, ac beata seraphim socia exsultatione concelebrant. Cum quibus et nostras voces ut admitti jubeas, deprecamur, supplici confessione dicentes: Sanctus, sanctus, sanctus, dominus Deus Zebaoth, pleni sunt, coeli et terra gloria tua etc. (Es ist würdig und angemessen, daß wir dir immer und überall danken, Herr, Heiliger, Allmächtiger Vater, den die Engel preisen, die Heerschaaren anbeten, die Mächte fürchten, alle Kräfte des Himmels und der Himmel und die selige Schaar der Seraphim jauchzend verehren. Mit ihnen laß auch unsre Stimme ertönen, so flehen wir, mit demüthigem Bekenntniß aussprechend: Heilig, heilig, heilig, Herr Gott Zebaoth, voll sind Erde und Himmel deiner Herrlichkeit ꝛc.) Diese Uebereinstimmung kann eine gesunde Kritik ebenfalls nicht dem Zufall zuschreiben, sondern muß sie aus der Abstammung des christlichen Gottesdienstes von dem jüdischen erklären.

Die auf die קדושה folgenden 5 Nummern stehen in einem innern Zusammenhang, athmen einen und denselben Geist und sind wahrscheinlich zu gleicher Zeit, in der zweiten Hälfte des letzten Jahrhunderts des israelitischen Staates entstanden. In diesen 5 Benedictionen spricht sich das Bewußtsein eines tiefen, sittlichen Verfalls, das Gefühl

bürgerlichen Elendes und das Bedürfniß der Versöhnung auf eine unzweideutige Weise aus. Ein solches Bewußtsein, ein solches Gefühl konnte nicht erwachen, so lange das Volk in glücklicher Ruhe dahin lebte und sich noch als einen gesunden politischen Körper fühlte; aber als es durch innere Faktionen zerrissen, und die eiserne Hand der Römer auf ihm lastete, erkannte es seine Verirrung und flehte um Vergebung und Errettung. Der Ausdruck וריבה ריבנו in der 7. beweist, daß es schon in dem unglücklichen Krieg mit dem Feinde verwickelt war, an tiefen Wunden blutete, deren Heilung die achte Benediction erfleht. Daß diese Benedictionen mit dem Gebete um Einsicht und Erkenntniß beginnen, hat seinen Grund in der ächt isr. Anschauung, daß zur wahren Bekehrung und Besserung richtige Einsicht gehört. Man vergl. damit die Stelle im Jesaias (6, 10.) ולבבו יבין ושב ורפא לו

Wie der Inhalt, so verräth auch die Sprache ein tieferes Alter als die drei ersten und die drei letzten Nummern. Denn während diese noch eine selbstständige Sprache haben und nur selten einen Ausdruck der h. S. entlehnen, wie z. B. האל הגדול הגבור והנורא werden in jenen schon ganze Stellen aus den heiligen Büchern gebraucht, wie z. B. סלח לנו אבינו welches nur eine Umschreibung der Stelle וסלחת לעמך אשר חטאו לך, 1. Reg. 8, 50, ist und רפאנו das einen Vers des Jeremias, 17, 14, aus dem Singular in den Plural setzt.

Schwerer als bei den bisherigen Benedictionen läßt sich Zeit und Veranlassung zur Entstehung von No. 9., ברך עלינו, welche um gedeihliche Witterung und um den Segen des Feldes bittet, ermitteln. Sind die vorhergehenden 5 Nummern als Gebete für einen öffentlichen Fast- und Bußtag verfaßt worden, so kann die 9. mit entstanden sein, wodurch auch ihre Stellung hinter den letztgenannten erklärlich wurde. Etwas Bestimmtes läßt sich jedoch darüber nicht sagen. Dagegen ist das Alter der noch übrigen Nummern unbezweifelt. Da sie sich mit Ausnahme der 11. und 16. Benediction auf die Rückkehr nach Palästina, Wiederher-

Digitized by Google

ſtellung der Davidiſchen Dynaſtie und des alten Zuſtandes überhaupt beziehen, ſo können ſie nicht vor der Auflöſung des Staats entſtanden ſein. Dagegen beweiſt der Ausdruck ולירושלים עירך ברחמים תשוב in No. 13. und ועל פלטת סופריהם in No. 14., daß ſie nicht lange nach jener traurigen Kataſtrophe verfaßt wurden. Wahrſcheinlich haben ſie die Gelehrten in Jamnia, wohin ſich kurz vor dem Untergange des Staates die angeſehenſten Männer des Volkes zurückgezogen hatten, zu Verfaſſern, denen auch vom Talmud die Abfaſſung von No. 11. ולמלשינים zugeſchrieben wird. Dieſer Autorität gehört auch wahrſcheinlich No. 16. an, die ganz allgemeinen Inhaltes iſt und den Schluß der mittlern Benedictionen bildet.

Wir haben nun in der Tefilla, wie ſchon Zunz bemerkt, die liturgiſche Arbeit mehrerer Epochen, aber nicht eines Zeitraums von 300 Jahren, wie dieſer Gelehrte glaubt, in welchem Falle die Sprache der einzelnen Benedictionen eine größere Verſchiedenheit darbieten müßte, als dieſes der Fall iſt, ſondern von 100 bis 150 Jahren. In der zweiten Hälfte des vorletzten Jahrhunderts vor der Auflöſung des Staates ſind die älteſten Theile entſtanden, und unmittelbar nach der Auflöſung die jüngſten. Die Zuſammenſtellung der Tefilla wurde von Simeon Pecule unter Aufſicht des R. Gamaliel in Jamnia beſorgt. Daß ſie aus vorhandenen Beſtandtheilen zuſammengeſetzt wurde, beweiſt der Ausdruck הסדיר (ordnen) der davon gebraucht wird. Wenn nun der Talmud, nach einer angeblichen Tradition, die Abfaſſung und Einführung der Tefilla den Männern der großen Synagoge zuſchreibt, und, um die widerſprechenden Nachrichten zu vereinigen, annimmt, es ſei dieſelbe in Vergeſſenheit gerathen geweſen, der ſie Simeon Pecule entriſſen habe, ſo iſt, bei der faktiſchen Unmöglichkeit der Sache, ſo wenig ein Gewicht darauf zu legen, als auf die Angabe תפלות אבות תקנום (die Patriarchen ſetzten die Gebete ein), und die Suppoſition des Talmuds iſt nichts als ein Auskunftsmittel, um dem Gebete ein hohes Alter und größere Autorität zu vindiciren.

Digitized by Google

Ueberhaupt kann man, wo der Talmud zwei widersprechende Nachrichten durch שכחום וחסרו וימדום (es war vergessen und man begründete es wieder) zu vereinigen sucht, mit ziemlicher Gewißheit annehmen, daß die von der spätern Entstehung der Institution die geschichtlich wahre und der Vereinigungsversuch ein Nothbehelf ist, um das höhere Alter desselben, so gut es geht, zu retten.

Die geschichtliche Ermittelung der noch übrigen Theile unseres Morgengebets hat für unsern Zweck weiter kein Interesse. Es genügt hier die Bemerkung, daß nichts davon mehr auf palästinensischem Boden entstanden ist; auch kein Theil desselben ursprünglich für die öffentliche Andacht bestimmt war. Es sind großentheils Gebete für die Privatandacht, wie אלהי נשמה (Berachoth f. 60, b.), die darauf folgenden Benedictionen bis גומל חסדים טובים u. A. Ihre Einführung in die Synagoge verdanken sie den Geonim R. Saadia, R. Amram und R. Natronai, die sie ihren Sidurim einverleibt haben, wodurch sie zu Bestandtheilen des öffentlichen Gottesdienstes wurden.

Unser Abendgebet תפלה מעריב, muß schon aus dem Grunde jünger sein als das Morgengebet, weil es dieses zum Vorbilde hat. Nichts desto weniger ist es seinen Hauptbestandtheilen nach älter als die Zerstörung des Tempels. Dieses beweist nicht nur die oben angeführte Stelle des Josephus, in welcher die Erwähnung von יציאת מצרים (Auszug aus Aegypten) des Morgens und des Abends als eine alte Gewohnheit bezeichnet wird, sondern auch die Sprache, die an Reinheit, Kürze und Schönheit den ältesten und besten Gebetstücken nicht nachstehet. Dazu kommt noch, daß in diesen Benedictionen, wenn man die Stelle האל הנפדה לנו מצרנו die, wie schon Zunz bemerkt, eine spätere Zuthat ist, abrechnet, der גאולה אחרונה (einstigen Erlösung) nirgends Erwähnung geschieht, was für den, der da weiß, daß nach der Auflösung des Staats kein Gebet verfaßt wurde, in welchem diese nicht eine Hauptrolle spielt, ein sicherer Beweis des frühern Ursprungs ist.

Digitized by Google

Wahrscheinlich ist, daß das Abendgebet, wie das des Morgens ursprünglich nur aus drei Benedictionen bestand, und wie dieses mit גאל ישראל schloß. Schon früher wurde es mit dem Nachtgebet השכיבנו bereichert, von welchem es Berachoth 4. u. 9. heißt רחקינו רבנן (die Rabbiner setzten's ein) und später mit dem Gebete ברוך ה' לעולם, in welchem wir eine ähnliche Erscheinung haben, wie in der Haphtora.

Diese beiden Culte bilden bekanntlich den öffentlichen Gottesdienst des ganzen Jahres, sowohl den der Werktage als den der Sabbathe und Feste, welche letztere sich von dem ersten wesentlich nur durch die mittlere Benediction der Tefilla unterscheiden. Diese scheint ursprünglich für den Sabbath aus dem Gebete אא"א רצה במנוחתנו, für die drei großen Feste aus והשיאנו, für das Neujahrsfest aus אא"א מלוך על העולם כל und für den Versöhnungstag aus אא"א מחל לעונותנו bestanden zu haben; alles übrige, als אתה קדשת, ישמח משה, אתה אחד, אתה בחרתנו, ובנן אתה scheint spätere Zuthat.

Die תפלת מוסף ist zweifelsohne erst nach dem Untergang des Staats entstanden, als man den Gottesdienst in der Synagoge genau nach dem Tempelkultus in Jerusalem regelte. Vor der Zerstörung des Tempels schloß der Gottesdienst mit der prophetischen Lektion, die daher den Namen Haphtora erhielt, weil nach deren Verlesung das Volk entlassen wurde, wie Maimonides das Wort in ähnlicher Beziehung gebraucht: ואומר קדיש ונפטרין כל העם Hilch. Tefilla 9. Dieses läßt sich übrigens auch noch aus andern Indicien beweisen, so daß die Ansicht, als hätten schon vor der Zerstörung des Tempels die תפלות מוספים bestanden, durchaus als unhaltbar erscheint. (S. Vitringa de Synagoge vetere III, 2. S. 393 ff.)

So wie die Gebetordnung, so war auch die Vortragsweise der alten Synagoge ganz verschieden von der gegenwärtigen. Da gab es keinen Vorsänger im heutigen Sinne des Wortes. Wohl hatte jede Synagoge einen Chasan, der war aber nicht Vorbeter, sondern Synagogendiener, wie Raschi dieses Wort richtig erklärt, Sota 7, 7: Der Chasan ist der Synagogen-Diener, welchem die Geschäfte

Digitized by Google

der Synagoge obliegen, die Thora ein- und auszuheben, den Pult herzurichten und Alles in Ordnung zu halten. Die Leitung des Gottesdienstes stand unter einem ראש הכנסת. Dieser forderte die Gemeinde zum Gebete auf mit der bekannten Formel ברכו את ה׳, worauf diese mit ברוך ה׳ המבורך ל״ו antwortete und bis nach תפלת ״ח oder שבע für sich betete. Hierauf wurde eines der frömmsten Mitglieder der Gemeinde aufgefordert, letztere תפלה als Stellvertreter der des Gebets Unkundigen, zu wiederholen. Dieses war der שליח צבור und der Akt hieß ירידה לפני התיבה. S. Megilla 4, 3. Bartenora: אין עוברין לפני התיבה היינו מפני שדרכן היה שלא לעבור ש״צ לפני התיבה עד שמגיעין לתפלה. Es war Sitte, den Vorbeter nicht eher vortreten zu lassen, als bis zur תפלה. Daß der שליח צבור nicht ein Gemeindediener war, sondern bei jedem Gottesdienst erst durch den ראש הכנסת dazu designirt wurde, sagt uns ebenfalls Raschi zu Sota 7, 6. ראש הכנסת שעל פיו נחתכין כל דברי הכנסת מי יפטיר בנביא מי יפרוס על שמע מי יעבור לפני התיבה Der Vorsteher der Synagoge hat alle Funktionen zu bestimmen, z. B. wer als מפטיר auftreten, wer die Schma-Gebete vortragen, wer vorbeten solle ꝛc. War die Tefilla vorüber, so nahm der חזן (die Thora) aus dem היכל und übergab sie dem ראש הכנסת, der sofort diejenigen, die er dazu befähigt hielt, durch den Chasan zum Vorlesen aufrufen ließ. So war der ganze Synagogendienst Sache des Lebens und der Bewegung, an welcher die Gemeinde lebendigen Antheil nahm. Er erstarrte zur gehaltlosen Form als er zu einem Handwerk von Idioten wurde, was die spätern חזנים, in deren Hände er allmählig überging, gar zu häufig waren, und worüber schon der Talmud wehmüthige Klagen anstimmt, s. וחזנא כעמא דארעא Sota 7.

Nach dieser kurzen Geschichte unserer Gebetordnung, die keinen andern Zweck hat, als die ursprüngliche Gestalt derselben, zu welcher wir zurückkehren müssen, kennen zu lernen, gehen wir zur Beantwortung der uns noch vorliegenden Fragen über.

Digitized by Google

Was vorerſt die Wiederholung der תפלה betrifft, ſo hält die Commiſſion den Grund: להוציא רבים ידי חובתן (Andere durch Vorſprechen eines Gebetes der Gebetſchrift zu entledigen) mit dem Begriffe der perſönlichen Andacht, wie dieſer gegenwärtig im religiöſen Bewußtſein der Gemeinde lebt, als unvereinbar, und muß ſich daher entſchieden gegen dieſelbe ausſprechen. Weniger entſchieden iſt ſie hinſichtlich der תפלות מוספים. Nach den Grundſätzen, die ſie oben bei Gelegenheit der Lehre vom Meſſias aufgeſtellt, ſcheint in der neuen Liturgie kein Platz für dieſe Zuſatzgebete vorhanden zu ſein. Denn wird das, was in denſelben auf die Wiederherſtellung der Nationalität, des Tempels und des Opfercultus ſich bezieht, geſtrichen, ſo bleiben nur die drei erſten und drei letzten Benedictionen mit einem andern Stücke übrig, welches ſämmtlich ſchon im תפלה שחרית da war und deſſen nochmalige Recitation nichts als eine ermüdende Wiederholung wäre. Dagegen kommt in Betracht, daß dieſe Gebete an den hohen Feſttagen ר"ח und יה"כ nicht wohl entbehrt werden können, wodurch, wenn ſie an den Sabbathen und übrigen Feſttagen wegfielen, eine ſtörende Verſchiedenheit der Culte entſtände. Die Commiſſion iſt daher über dieſen Punkt getheilter Anſicht.

Anlangend bei der vierten Frage: auf welche Weiſe קריאה התורה (Thoravorleſung) und das Inſtitut der קרואים (Aufrufen zu Thora) einzurichten ſei, ſo ſetzt die Commiſſion die urſprüngliche Einrichtung deſſelben als bekannt voraus. Eben ſo aber auch die Ueberzeugung, daß wenn irgend ein gottesdienſtliches Inſtitut einer völligen Reorganiſation bedarf, ſo iſt es dieſes, da es in ſeiner gegenwärtigen Geſtalt nichtsweniger als ſeinem Zwecke entſpricht. Sollte den vielen Mißſtänden in dieſer Hinſicht gründlich abgeholfen werden, ſo müßte an die Stelle der fortlaufenden Lection aus dem Pentateuch eine Auswahl von Perikopen aus ſämmtlichen Büchern der h. S. treten, das Inſtitut der שבעה קרואים unterdrückt, und die Lection dem Geiſtlichen oder Religionslehrer allein zugewieſen werden. Da dieſes aber eine allzuweite Entfernung von dem Bisheri-

Digitized by Google

gen wäre, das Aufrufen zur Thora noch tiefe Wurzeln im religiösen Leben der Gemeinde hat, so glaubt die Commission auf den Vorschlag folgender Reformen sich beschränken zu müssen:

1) an die Stelle der jährlichen Lection des Pentateuchs einen dreijährigen Cyclus desselben;

2) an die Stelle des namentlichen Aufrufens das Vorrufen nach der Zahl ohne מי שברך (Segensspruch) für den Einzelnen, wie dieses bereits in mehreren Gemeinden stattfindet;

3) an die Stelle der bisherigen הפטרות (Prophetenabschnitte) eine Auswahl aus sämmtlichen Propheten und Hagiographen welche der Rabbiner oder Religionslehrer in deutscher Sprache vorzutragen hat.

Uebergehend zur Beantwortung der fünften Frage über תקיעת שופר und נטילת לולב (Schopharblasen und Lulab) betreffend, so glaubt Referent, daß ersteres nur dadurch auf eine zweckmäßige Weise eingerichtet werden könne, wenn der ursprüngliche Gebrauch, wie er in dem Tempel zu Jerusalem statt hatte, hergestellt werde. Dort war, wie wir aus Rosch haschana 3. 3. erfahren, das שופר von Posaunen begleitet, und die Töne dieser Instrumente auf eine Weise in Harmonie gebracht, daß die des Schophars prädominirten. Auf ähnliche Weise könnte in der Synagoge die Ceremonie eingerichtet und so wieder mit Würde geübt werden.

נטילת לולב ist in seiner jetzigen Gestalt leeres Symbol, eine todte Form, die nur dadurch wiederum Leben gewinnen kann, wenn nebst den ארבעה מינים auch Landesfrüchte in die Synagoge gebracht werden. Dadurch würde das Succothfest auch für uns zu einem חג האסיף „Sammelfest und eine Bedeutung erlangen, die es jetzt nicht hat. Die Majorität der Commission weicht jedoch hinsichtlich dieser beiden Ceremonieen von der Ansicht des Berichterstatters ab, und beschränkt sich auf folgende Vorschläge:

1) תקיעת שופר soll nach der bisherigen Weise statt finden,

Digitized by Google

jedoch statt der תקיעה שברים תרועה nur שלשים קולות תקיעה geblasen werden;

2) statt des נטילת לולב der ganzen Gemeinde soll der Vorbeter die ארבע מינים während des הלל in der Hand haben, ohne sie zu bewegen.

Was endlich die letzte Frage über die Zulässigkeit der Orgel betrifft, so glaubt die Commission sich nicht auf die Untersuchung einlassen zu müssen, ob dieses Instrument ein christliches, d. h. ein von Christen zum Zwecke des christlichen Gottesdienstes erfundenes sei oder nicht; denn selbst im ersteren Falle müßte sie sich für die Zulässigkeit desselben in der Synagoge aussprechen, da ohne Orgel ein erhebender, würdevoller Gottesdienst unmöglich ist. Wie es nun aber noch gar nicht erwiesen ist, ob nicht die Orgel lange zuvor, ehe sie in der christlichen Kirche gebraucht wurde, vorhanden gewesen sei, גזרה שמא יתקן כלי שיר bei derselben gar nicht stattfindet, und das אין שבות במקדש für die Synagoge, wenn diese sich zu ihrer Würde erheben soll, in Anspruch genommen werden muß, so hält die Commission die Orgel in der Synagoge nicht nur für zulässig, sondern für dringend nothwendig.

---

Mit Bezugnahme auf den von Kirchenrath Meyer verfaßten Bericht und auf Grundlage desselben ist die Commission in Betreff der 6 liturgischen Fragen*) folgender Meinung:

ad 1) Ob und in wie weit die hebräische Sprache bei dem Gottesdienste nothwendig, und, wenn auch nicht nothwendig, doch vorerst noch rathsam erscheint unter den israelitischen Gemeinden des deutschen Vaterlandes?

hält sie dafür, daß eine objektive Nothwendigkeit der hebräischen Sprache beim Gottesdienst überall nicht vorhanden

---

*) Vgl. oben S. 17.

Digitized by Google

ſei, und findet eine ſolche bis auf ſehr geringe Ausnahmen auch auf talmudiſchem Standpunkte nicht begründet. Da jedoch eine ſubjektive Nothwendigkeit derſelben in einem großen Theile der deutſchen Israeliten in der Gegenwart vorhanden ſein dürfte, ſo findet die Commiſſion die Beibehaltung der hebräiſchen Sprache in ſo weit für rathſam in den typiſchen Beſtandtheilen der Liturgie, daß ברכו mit ſeinem Reſponſo, פרשת שמע, die drei erſten und drei letzten Benedictionen der קריאת התורה und הפלה in derſelben ſtattfinden müſſen. Alle übrigen Beſtandtheile der Liturgie müßten dagegen eine Bearbeitung in deutſcher Sprache erfahren.

ad 2) In wie weit das Dogma des Meſſias und was mit demſelben im Zuſammenhange ſteht, in den Gebeten berückſichtigt werden müſſe?

Das Dogma des Meſſias müſſe allerdings ſeine hohe Berückſichtigung in den Gebeten finden, jedoch mit Ausſchließung aller politiſch-nationalen Vorſtellungen.

ad 3) Ob die Wiederholung der שמונה עשרה (der 18 Benedictionen) nothwendig ſei und die Muſſafim מוספים beibehalten werden müſſen?

Dieſe Frage beſteht aus zwei Theilen. Die Wiederholung den ש"ץ hält die Commiſſion für überflüſſig, da die Rückſicht auf להוציא אחרים ידי חובת תפלה (Andere durch das Vorſagen eines Gebetes der Gebetpflicht zu entledigen) mit unſeren Begriffen von der perſönlichen Andacht nicht vereinbar iſt; die מוספים aber hält ſie für unſtatthaft, da ſie die Idee einer Wiederherſtellung des Opfercultus aus dem religiöſen Bewußtſein der Mehrheit der deutſchen Israeliten entſchwunden glaubt.

Referent dagegen und für Beibehaltung von מוסף.

ad 4) Auf welche Weiſe קריאת התורה und ג' קרואים (das Vorleſen aus der Thora und das Aufrufen zur Thora) eingerichtet werde, daß dieſes weniger ſtörend ſei und die gemeinſchaftliche Andacht und Erbauung befördere?

Für קריאת התורה ſchlägt die Commiſſion den dreijährigen Cyclus, und für מפטיר die Benutzung der ganzen übrigen

Bibel vor. Die Art der קריאת התורה betreffend, hält sie für zweckmäßig und der Würde des Gottesdienstes am angemessensten, daß die שבעה קראים abgeschafft, und bloß vor dem vorzulesenden Abschnitte und nach demselben der Segen gesprochen, und von der Gemeinde mit אמן geantwortet werde. (Referent in der Minorität für Beibehaltung der ז' קראים.)

ad 5) Auf welche Weise תקיעת שופר und נטילת לולב ansprechender, das ästhetische Gefühl weniger beleidigend eingerichtet werden kann?

Diese Frage enthält abermals zwei Theile. תקיעת שופר betreffend, hält die Commission für rathsam, daß bloß ק"ת חשר"ק geblasen werde, da hiermit dem biblischen Gebot volle Genüge geschieht. In Betreff aber der נטילת לולב ist sie der Ansicht, daß die ארבעה מינים vom Chasan bei הלל in die Hand genommen, aber nicht hin- und herbewegt werden. Kirchenrath Meyer erklärt noch für wünschenswerth, daß neben נטילת לולב auch noch eine Aufstellung von Landesfrüchten im Tempel stattfinde.

In Bezug auf תקיעת שופר und נטילת לולב fügt die Commission hinzu, daß sie stattfinden möchten, auch wenn der erste Tag am Sabbat wäre, und נטילת לולב nur den ersten Tag des Laubhüttenfestes.

ad 6) Ob die Orgel in den Synagogen als zuläßig erscheine.

Die Commission erklärt die Einführung der Orgel für erlaubt und wünschenswerth.

Digitized by Google

## Anhang V.

### Dr. Herzfelds Abhandlung über das Vorlesen der Thora.

(S. ob. S. 125.)

---

Was das Vorlesen der Thora betrifft, so unterliegt es keinem Zweifel, daß einerseits hinsichtlich seiner eine durchgreifende Reform nöthig ist, andrerseits nichts, was dem Volke heilig ist und dabei wirklich ein Element des Heiligen in sich trägt, wegfallen darf. Hiernach muß der hebräische Text beibehalten werden, denn zu Allem, was für theilweise Beibehaltung der hebräischen Sprache im Gotteshause mit Grund angeführt werden kann, kommt hier noch, daß wenigstens den Originaltext der Bibel Jeder auf dem ganzen Erdboden wiederfinden müsse; hiedurch wird ein Band der Einheit für Israel erhalten, welches in diesem Punkte wirklich nothwendig erscheint. Auch würden durch Aufgeben der hebräischen Vorlesung die Thorarollen zurückgelegt werden müssen, und dadurch allerdings dem Volke Etwas geraubt werden, was ihm bis jetzt mit Recht sehr heilig war. — Dagegen wäre bei der jetzigen und in Zukunft wahrscheinlich noch größeren Unkenntniß des Volkes in der hebräischen Sprache das Vorlesen ganz unfruchtbar, wenn nicht die Uebersetzung hinzugefügt würde; auch ist ja die Anwendung des Meturgeman uralt. Von selbst versteht sich hierbei, daß Stücke, welche sich zum öffentlichen Vorlesen in einer Uebersetzung nicht eignen, in letzterer wegbleiben müssen, wie auch dies schon vor Uralters mit den anstößigen Geschichten von Ruben, David und Amnon geschehen ist (vgl. Megilla 4, 10.);

Digitized by Google

desgleichen aber auch solche Stücke, welche ein religiöses Interesse heutzutage nicht mehr darbieten, wie die Opfervorschriften, oder niemals dargeboten haben, wie die Beschreibung der Stiftshütte, Zählungen und dergl. Solche Stücke auch von der hebr. Vorlesung auszuschließen, ist vielleicht einer späteren Zeit vorbehalten, möchte aber für jetzt noch unrathsam sein.

Nun aber litten bis jetzt die Perikopen an übermäßiger Länge; dieser Uebelstand würde bei der größeren Breite der deutschen Sprache noch um mehr als das Doppelte erhöht werden, wenn den an sich zu langen Perikopen nun auch die Uebersetzung beigefügt würde; auch ist es schon wegen der Uebersetzung wünschenswerth, daß der Cursus mehrjährig werde, damit nämlich die Perikopen, wenn auch nicht ganz neu, aber doch neuer erscheinen, als es bei einem jährlichen Cursus der Fall sein könnte, wodurch natürlich die Aufmerksamkeit des Zuhörers erhöhet wird.

Ich habe versucht, analog einer alten Eintheilung des Pentateuchs in 187 Sectionen, welche die Massora kennt, ihn in lauter kleine Abschnitte zu zerlegen, welche so ziemlich einen in sich abgeschlossenen Inhalt haben. Ich erhielt auf diese Weise 183 Abschnitte, deren überwiegend meiste 25—35 Verse enthalten, doch haben auch einige wenige unter 20, und eine gute Anzahl über 40 Verse. Zum Behuf der Uebersetzung zeigte sich mir, daß von jenen 183 Abschnitten 79 bis auf einige Phrasen ganz vorgelesen werden können, von 32 Abschnitten nur Stücke, 59 gar nicht; bei 13 hängt die Vorlesbarkeit von Ansichten ab, über welche sich streiten läßt. Die verehrte Versammlung weiß, daß jener alten Eintheilung in 187 Abschnitte ein 3½jähriger Cyklus zu Grunde lag, und dieser wieder aus Rücksicht auf die Schmitta-Zählung gewählt worden ist. Nun aber hat einestheils diese Zählung keine Bedeutung mehr, anderentheils würde bei einem 3½jährigen Cyklus Simchas-Tora, welches doch jedenfalls beizubehalten ist, bald in den Frühling fallen, bald in den Herbst, was an sich unpassend und für die zu hebende Feier dieses Tages von Nachtheil sein dürfte. Auch war ja bekanntlich der drei-

Digitized by Google

jährige Cyklus in Palästina gebräuchlich (vergl. Megilla 29, b.), und es dürfte die Beweisführung schwierig sein, daß in letzterer Stelle der Kürze wegen 3 für 3 ein halb geschrieben sei. Nehmen Sie aber, in Erwägung des Gesagten, einen dreijährigen Cyklus an, wodurch von meinen 183 Abschnitten an 33 zur Vertheilung übrig wären, so ließen sich die zu gewinnenden 150 noch besser abrunden, und auch für die Uebersetzung brauchbarer gestalten, wie ich bei einer zweiten Durchnahme des Pentateuchs fand, in Folge deren sich mir 152 Abschnitte zu 30—40 Versen durchschnittlich, und unter ihnen 70 ergeben, die ganz, 28 aber, die nur zum Theil, und 46, welche gar nicht in Uebersetzung vorgelesen werden können; bei 8 hängt die Zulassung zum Vorlesen von Ansichten ab.

Was die Weise des Vortrages betrifft, so sind auch in ihr einige Reformen nothwendig. Abzuändern erscheint mir: Erstens das Aufrufen von 3 bis 7 Männern. Da diese nicht mehr selbst lesen, so ist deren Aufruf beinahe eine leere Form, und die sieben- (mit Maftir acht-) malige Wiederholung derselben Benedictionen störend, um keinen härteren Ausdruck zu gebrauchen. Auch ist offenbar das Aufrufen von 3 bis 7 Männern nicht aus den seltsamen Gründen, welche wir Megilla 23, a. lesen, sondern nach der stufenweisen Heiligkeit des Tages angeordnet, und dabei berücksichtigt worden, daß der Sabbat heiliger sei als der Versöhnungstag, weil eine Entweihung des letzteren nur Extermination, des Sabbats aber Steinigung nach sich ziehe. Theils aber erscheint diese Stufenfolge nicht einmal mehr passend für unsere religiöse Anschauung, vermöge deren wir den Versöhnungstag höher als den Sabbat stellen; theils setzt unser umgestalteter Gottesdienst mehr Innerlichkeit voraus, als daß so etwas Aeußerliches, wie das Aufrufen von mehr Männern zur Tora ist, die größere Heiligkeit des Tages uns erst darstellen dürfte. Hiernach würden zweitens auch nur einmal die Benedictionen gesprochen; und ich möchte anempfehlen, die Schlußbenediction erst nach der Uebersetzung sprechen zu



Digitized by Google

laſſen, wie ja dies auch, da der Meturgeman Vers für Vers überſetzte (Megilla 24, 4), in alten Zeiten der Fall war; hierdurch würde der Ueberſetzung mehr Weihe verliehen. Drittens müßten wohl die Benedictionen deutſch geſprochen werden, um durch ihren Inhalt verſtändlicher auf die Vorleſung vorzubereiten und dieſe auszuleiten. —

Dagegen ſehe ich keinen rechten Grund dafür, daß die bisher übliche Cantilene ganz aufgegeben werde. Wenn ſie vereinfacht wird, ſo hat ſie durchaus nichts Unäſthetiſches, und ihr Analogon an der Vortragsweiſe des Koran und einiger Stücke in den katholiſchen Kirchen, welche letztern die äſthetiſchen Forderungen gewiß nicht unberückſichtigt gelaſſen haben. Dieſe Beibehaltung gewährte den Vortheil, daß in den Vortrag des Hebräiſchen eine Abwechslung käme, welche bei der herrſchenden großen Unkenntniß derſelben an ſich gut iſt, und durch den Gegenſatz der ſtets wechſelnden andern hebräiſchen Stücke, welche beibehalten werden ſollen, gewiſſermaßen gefordert wird.

Für die Feſttage, welche die verehrliche Verſammlung ohne Zweifel auf die bibl. Zahl zurückführen wird, können in Folge dieſer Reduction völlig unüberſetzbare Perikopen ausgeſucht werden. Doch müßte Maftir wegbleiben, weil ſein Inhalt (die Opfer) für uns eben ſo anſtößig hier wie in der ganzen Liturgie erſcheint; auch ſehen wir daran, daß am Sabbat (wenn auch aus andern Gründen, vergl. Tur Orach Chajim 283) kein ſelbſtſtändiges Maftir eingeführt war, daß es ſelbſt vom talmudiſchen Standpunkte erlaßlich erſcheint, wie denn auch Toſefot, Roſch, Mordechaj zu Megilla Veref 4 erklären, daß „eines zweiten Sefer" für die Feſttage nirgend im Talmud Erwähnung geſchehe, und Ran ſogar den Beweis führt, daß die Talmudiſten es auch noch gar nicht kannten. Was die vier Paraſchijoth betrifft, ſo haben zwar bekanntlich einige Caſuiſten P. Sachor und Para für bibliſch erklärt, allein wie ohne allen Grund bedarf vor Ihnen

Digitized by Google

keines Nachweises; da zugleich aber beide für uns völlig bedeutungslos sind, so dürften sie abzuschaffen sein. Schekalim könnte nur dann beibehalten werden, wenn vielleicht die analoge Einrichtung getroffen würde, daß um diese Jahreszeit Spenden für den Tempel gesammelt wurden; doch ist dann die bisherige Paraschа nicht zu gebrauchen. Dagegen P. Chodesch wäre als auffordernd, auf das Pessachfest sich vorzubereiten, zweckmäßig, nur ist für jetzige Zeit die bisherige Perikope nicht mehr passend.

Die Uebersetzungen müßten zwar möglichst wörtlich, aber doch hinsichtlich der Ausscheidung ungeeigneter Phrasen und Verse nach Prinzipien angefertigt sein, über welche die verehrte Versammlung selbst sich aussprechen möge. Nützlich erscheint es, daß sie jedesmal durch einige Worte eingeleitet werde, welche dem Zuhörer wieder den Zusammenhang geben.

---

Nun aber ist durchaus nothwendig, daß die Gemeinde auch mit den Propheten und Hagiographen bekannt werde; vielleicht dürften selbst einige Stellen aus den Apokryphen heranzuziehen sein.

Die Geschichte müßte im Zusammenhange vorgetragen werden, also Josua, Richter, Rut, Samuel, Könige (letztere vielleicht mit geringen Einschiebseln aus der Chronik), Jeremias 39 — 44, Daniel 1 — 6, Esther, Esra, Nehemia, 1. B. der Maccabäer mit Ergänzungen aus dem zweiten — sie sämmtlich jedoch mit Ausscheidung des Ungeeigneten und Zusammenziehung der Längen, nach Prinzipien, welche ebenfalls die verehrliche Versammlung aufstellen wird*). Dieselbe wird auch entscheiden, ob nicht auch noch

*) Hierdurch könnte zugleich dem sehr fühlbaren Mangel einer guten bibl. Geschichte, wie sie in den Schulen vorzutragen ist, abgeholfen werden.



Digitized by Google

eine kurze Fortsetzung der jüdischen Geschichte bis zur Zerstörung des zweiten Tempels anzuhängen sei. Die Auswahl von Perikopen aus den nichthistorischen Büchern verlangt ebenfalls eine vorherige Feststellung von Prinzipien, nach welcher sie getroffen werden solle; doch können meines Bedünkens nur die Propheten hierzu stark benutzt werden, in geringem Maaße auch die ersten Capitel der Proverbien, Hiob, Kohelet und Sirach; das B. der Weisheit enthält manches Brauchbare, muß aber wohl seines zweifelhaften Ursprunges wegen unberücksichtigt bleiben.

Wo nun aber jeden Sabbat gepredigt wird, würde der belehrende Theil des Gottesdienstes zu ausgedehnt sein, wenn der Predigt eine dreifache Vorlesung (der Torah in Text und Uebersetzung und einer deutschen Perikope aus נ"ך) voranginge; ich erlaube mir daher den Vorschlag hinsichtlich der nichthistorischen Perikopen, daß an Sabbaten, deren pentateuchische Perikope vorgelesen werden kann, eine ganz kleine Perikope aus נ"ך gelesen werde, dagegen größere, wenn die pentateuchische Perikope nicht in Uebersetzung vorgelesen wird; da letzteres bei einem dreijährigen Cyclus an 46 Sabbaten stattfände, so würden durch 46 größere und über hundert kleine Perikopen נ"ך hinlänglich ausgebeutet werden. Ihre Aussprache ist auch noch darüber erforderlich, ob bei den Perikopen der letzteren Art auf den jedesmaligen Hauptinhalt der pentateuchischen Perikope Rücksicht genommen werden solle oder nicht.

Hinsichtlich der rein historischen Perikopen fand ich, daß die zu benutzenden biblischen Bücher (indem sie theils wörtlich vorgelesen werden können, theils in einem Auszuge gegeben werden müßten, der aber die brauchbaren bibl. Worte fast nur aneinanderreihen dürfte) folgenden Stoff liefern: Josua 11 Capitel, Richter 20, Rut 4, 1. Samuel 25, 2. Sam. 17, 1. Kön. 14, 2. Kön. 18, 1. Chron. 2, 2. Chron. 3, Jerem. 3, Dan. 6, Esther 5, Esra 6, Neh. 5, 1. Macc. 5, 2. Macc. 5, in Summa 140 Capitel. Das würde bei einem dreijährigen Cyklus 1 Capitel auf jeden Sabbat geben: Auch

Digitized by Google

dieſes Vormittags leſen zu laſſen iſt unrathſam. Aber ſehr gut ginge es, daß dieſe hiſtoriſchen Perikopen den Kern eines Nachmittags-Gottesdienſtes bildeten, und ſie entweder zu je einem Capitel Jahr aus Jahr ein, oder in größerm Maße geleſen würden, dann aber mit einer Kinderlehre abwechſelnd, oder nur im Sommerſemeſter.

Digitized by Google

## Anhang VI.

### Ausschußbericht

über den zweiten Antrag (s. o. S. 146.), ob Orgelspiel beim Synagogengottesdienste gestattet, und ob die Orgel durch einen Israeliten dürfe am Sabbat gespielt werden? —

Referent: Rabbiner Stein.

---

Diese Frage zerfällt in zwei Theile:

1) ob das Orgelspiel an sich in der Synagoge gestattet,
2) ob es am Sabbat durch einen Israeliten zu gestatten sei?

I.

Die Frage, ob das Orgelspiel an sich in der Synagoge zu gestatten sei, kann nach zwei Richtungen gestellt werden, ob die Orgel als musikalisches Instrument überhaupt beim jüd. Gottesdienste anwendbar, und dann insbesondere, ob die Orgel als ein christkirchliches Instrument in die Synagoge aufzunehmen sei.

Das Erste betreffend, ob die Orgel als musikalisches Instrument beim jüd. Gottesdienste, der seit vielen Jahrhunderten jeder Instrumentalbegleitung entbehrt, anzuwenden, so ist hier zu untersuchen, ob dieselbe überhaupt zulässig, rathsam und nothwendig erscheine.

a. Die Frage der Zulässigkeit überhaupt kann bloß darauf beruhen, ob der Israelite nach der Zerstörung des Tempels in einem andern Gotteshause sich so freudigen

Digitized by Google

Eindrücken, wie die Musik sie in jedem fühlenden Herzen hervorbringt, hingeben dürfe; denn im Tempel selbst war Instrumental-Musik nicht nur zulässig, sondern vorgeschriebene Pflicht. (Vergl. Maim. von den Geräthen des Heiligthums, Abschnitt 3. §. 4. Erachin 10, a.) Nach Zerstörung des Tempels hat sich allerdings eine düstere Ansicht des jüdischen Lebens bemeistert, wie sie aus den talmudischen Sätzen hervorgeht:

אסור לאדם שימלא שחוק פיו בעה"ז, ברכות ל"א. משבטלה סנהדרין בטל השיר מבתי המשתאות, סוכה מ"ח. אודנא דשמעא זמרא תעקר, שם. וזמרא בביתא חורבא בביתא, שם. וזמרא מנלן דאסיר? (פירש"י בבית המשתאות), שם א'. גיטין ז'.

Darauf gestützt, haben sich mehrere Rabbinen im Hamburger Tempelstreit vom Jahr 1819 gegen das Orgelspiel erklärt (אלה דברי הברית S. 10. 61.). Es scheint nun allerdings die Musik in Folge trauriger Verhältnisse auch aus dem jüdischen Gotteshause sich entfernt zu haben; allein ein Verbot derselben, wie jene Rabbinen meinen (אבל בבית ד' ודאי אסור ibid. S. 10.) lag gewiß nie vor. Selbst jene talmud. Aussprüche haben nur die weltliche Lust im Auge; zu einem religiösen Zwecke (לדבר מצוה), wie z. B. לשבוח חתן וכלה (Brautleute am Hochzeittage zu erfreuen), ist Musik zulässig. (Vgl. Dr. Nogah S. 17.) So bemerkt Maimonides zu jenen talmudischen Verboten der Musik und des Gesanges, הלכות תעניות פ"ה, י"ד: וכבר נהגו כל ישראל לומר דברי הושבחות או שיר של הודאות לאל וכיוצא בהן על היין (in ganz Israel hat sich übrigens die Sitte verbreitet, religiöse Gesänge beim Weine anzustimmen), um wie vielmehr beim Gottesdienste. Auf die Meinung eines Rabbinen (ib. S. 61.), daß nur Gesang im Gotteshause zu erlauben sei, keine Instrumentalmusik, שירה בפה אוסר דוקא בבתי משתאות אבל בכלי זמר מ"מ אסור, ist einfach zu erwiedern, daß ja im Tempel die Vocalmusik (שירה בפה) die Hauptsache war, (עיקר השירה היא עבודתה בפה רמב"ם כלי המקדש שם) ist nun diese, selbst auf strengrabbinischem Standpunkte, außer dem Tempel gestattet, um wie vielmehr die untergeordnete Instrumentalmusik. Auch zeigt uns die Erfahrung, daß in

Digitized by Google

manchen jüd. Gemeinden, wie z. B. von jeher in Prag, dann früher auch in Corfu (vergl. hierüber Nogah Zedek. S. 17.) mit Instrumentalbegleitung Gottesdienst abgehalten wurde. Auch hat sich das jüd. Leben in der neuern Zeit so freundlich gestaltet, die Musik hat so siegreichen Einzug in die Wohnungen auch der altfrömmsten Israeliten gehalten, daß sie, wenn von ihrer Zulässigkeit die Rede ist, mit grellem Widerspruche nur in der Synagoge fehlt.

b. Eine andere Frage aber ist die Räthlichkeit. Und hier müssen wir, wie der Gottesdienst jetzt gestaltet ist, mit nein antworten. Denn nur in Folge dessen, daß geregelter Gesang mit gehöriger Instrumentalbegleitung fehlte, haben die Gebete so sehr sich ausgedehnt, um die für den Gottesdienst erwünschte Dauer zu gewinnen. In unserm jetzigen Gottesdienste nimmt das Gebet und der recitirende Gesang zu viel Platz ein, für den Choral, dem die Orgel assistirt, ist wenig Raum, und man kann wohl auch sagen, bis jetzt wenig Sympathie vorhanden. Beides müßte erst durch Wegräumung vieler Gebete, durch eine ganz neue Organisation des Gottesdienstes geschaffen werden: in den jetzigen Gottesdienst hineingestellt, ist die Orgel nicht an ihrem Orte, ein fremdartiges, mit dem Ganzen nicht harmonirendes Element.

c. Es ist nicht parador, wenn wir fortfahren, die Aufnahme der Orgel in die Synagoge ist nicht rathsam und doch nothwendig. Es thut eben in keinem Gottesdienste die Erhebung so noth, wie in dem unsrigen, in welchem bis jetzt die Schlaftrunkenheit und Nonchalance vorherrschte, und es giebt kein erhebenderes, die Andacht förderndes Mittel, als das Spiel auf dem in Rede stehenden, großartigen Instrumente. Schon unsere Alten sagten: אין השכינה שורה אלא מתוך שמחה של מצוה (der Geist Gottes kommt nur bei froher religiöser Stimmung über den Menschen. Pesachim 117, a.), und der Schriftvers, den sie als Beleg anführen, heißt: ויהי כנגן המנגן ותבא עליו יד ד׳ (Sowie der Spielmann spielte, kam über ihn die Kraft Gottes. 2. Kön. 3, 15.). Daraus ersehen wir, wenn ein Prophet, wie Eli-

Digitized by Google

ſcha, ſich der Muſik bediente, um ſeine Seele in Schwung zu ſetzen, um wie viel mehr iſt es von uns Pflicht, ein ſolches Andachtsmittel nicht unbenutzt zu laſſen. Und richtig bemerkt der Verf. des Or Nogah S. 17, daß, wenn der Talmud dem Ackersmann erlaubt, beim Ackern zu ſingen, damit ihm die Arbeit leicht werde (זמרא דנגדי ודבקרי שרי, סוטה שם), um wie viel mehr müſſen wir beim Gottesdienſte zu jenem Erhebungsmittel greifen, damit dieſer, wie er es leider in der That jetzt Vielen iſt, keine Laſtarbeit werde, denn העושה תפלתו קבע אין תפלתו תחנונים (wem das Gebet eine Laſt iſt, deſſen Gebet iſt keine wahre Andacht. Berachoth 28, b.). Suchen wir daher die Rathſamkeit der vorliegenden Sache mit ihrer Notwendigkeit in Uebereinſtimmung zu bringen, ordnen wir unſern Gottesdienſt ſo, daß die Orgel in denſelben ſich füge und an ihrem Platze ſei.

d. Haben wir nun die Frage beleuchtet, ob die Orgel überhaupt als muſikaliſches Inſtrument in der Synagoge zu geſtatten und dieſes mit Ja beantwortet, ſo folgt nun die weitere Frage, iſt dieſelbe als ein chriſtkirchliches Inſtrument in die Synagoge aufzunehmen, oder ſoll dieſe Nachahmung einer fremden Gottesdienſtweiſe ferngehalten werden?

Jede löbliche Sitte darf der Israelite nachahmen, wo er ſie findet. (Vergl. das כמחוקנין שכהן לא עשיהם כמקולקלין שבהן עשיהם, die löblichen Sitten der Völker ahmt ihr nicht nach, ihr eignet euch nur die ſchlechten an, Sanhedrin 39, b.). Das ובחוקותיהם לא תלכו (ihre [der Heiden] Geſetze befolget nicht, Levit. 18, 3.) hat nur auf heidniſche Unſitten Bezug, wie aus den darauffolgenden Worten: ולא תעשו מכל התועבות האלה (ihr ſollt keine dieſer Greuel üben, ibid. 18, 26.) klar hervorgeht. So bemerkt auch der Commentar Keſeph Miſchne zu Maim. Hilch. Accum 11, 1. im Namen des R. Joſeph Kolon in Betreff der Kleidung, daß der Israelite ſelbſt unter Heiden nur auf das Heidenthum Bezughabendes (מלבוש שנחיחד להם ספני גויתן) in ſeiner Tracht nicht nachahmen ſolle; doch wenn dem Gebrauche nichts Heidniſches anklebt, ſteht der Nachahmung nichts im Wege (אבל

Digitized by Google

כשאין המלבוש המיוחד להם ע"ד וה, אין הישראל חייב להשתנות מן העכו"ם בכלל ועיקר). Vergl. auch R. Nissim zu Aboda Sara 2, b: לפי שלא אסרה תורה אלא חוקות של ע"ז ודברים של הבל ובטלה וכולן יש בהן צורך (סרך) ע"ז, אבל דברים של טעם שרו „die Tora verbietet nur wirklich heidnische Sitten, unsinnige, nutzlose Gebräuche, in denen etwas zum Götzendienste Gehöriges (oder Bezughabendes) liegt, Gebräuche jedoch, welche einen vernünftigen Grund haben, sind nachzuahmen gestattet." Ebenso R. Moses Isserles im Namen des bereits angeführten R. Joseph Kolon, Joreh Dea 178, 1: אבל דבר שנהגו לתועלת וכו', וכן שעושין בשום כבוד או טעם אחר טוהר (nur unsittliche [לשון פריצות], etwas Heidnisches enthaltende [שיש בו שמץ ע"א] Gebräuche sind verboten), „was jedoch mit vernünftiger Absicht geschieht . . . . ., oder als Ehrenauszeichnung oder aus irgend einem sonstigen Grunde, das ist erlaubt." Gilt dieß nun sogar von Heiden, um wie viel mehr dürfen wir den Christen, von denen schon mittelalterliche Rabbiner (R. Tam, Tosephot Bechoroth 2, b. Orach Chajim. 156, Anm.) bemerken, daß wenn auch ihr Bekenntniß nicht rein monotheistisch, דעתם לשם עשה שמים וארץ, doch ihr Sinn auf den Schöpfer des Himmels und der Erde gerichtet sei, einen so schönen Gebrauch, als die Erhebung des Gottesdienstes durch Instrumentalmusik ist, nachahmen.

An und für sich ist es fraglich, ob die Orgel, deren Entstehungszeit sich ins Dunkle verliert, nicht ihren Ursprung aus dem jüd. Gottesdienste im Tempel herschreibe. Im Talmud nämlich ist die Rede von einem Instrumente, Magrefa genannt (מגריפה), mit vielen Pfeifen, welches 100, nach Andern 1000 Töne hervorbrachte und so lauten Schall gab, daß man es bis in die weite Ferne, die Sage behauptet, bis nach Jericho vernahm. (מגריפה היתה במקדש, עשרה נקבים היו בה, ובכל א' וא' מוציא עשרה מיני זמר וכו' רש"י ובכל נקב ונקב הי' קנה אחד וכו'. עירכין י"א. מיריהו היו שומעין קול מגריפה, רמיד ג' ח'.)

Wir ersehen daraus, daß die Magrefa ein Instrument war, welches ähnlich der Orgel einen weiten Umfang har-

Digitized by Google

monischer Töne hatte und bis in die Ferne seine andachterweckenden Klänge sendete. Und so haben wir allerdings, wenn wir dessen bedürften, für die Verpflanzung der Orgel in den jüd. Gottesdienst einen geschichtlichen heimathlichen Anhaltspunkt *).

## II.

Wir kommen nun zur Beleuchtung des zweiten Artikels, ob die Orgel am Sabbat von einem Israeliten dürfe gespielt werden?

Der bisherige Usus hat das Spielen auf Instrumenten am Sabbat den Israeliten verboten, משום גזירה שמא יתקן כלי שיר (aus Furcht, man möchte eine Einrichtung am Instrumente machen, Erubin 104, a. Beza 30, a. 36, b.). Allein schon die Tosephoth (Beza 30, a.) bemerken: לדידן דאין אנו בקיאים לעשות כלי שירים לא שייך למיגזר, (bei uns, die wir uns auf Anfertigung von Instrumenten nicht verstehen, fällt jene Besorgniß weg), und darauf gestützt, äußert sich der Casuist Magen Abraham im Orach Chajim §. 338, 8. dahin, daß eigentlich das Spielen auf musikalischen Instrumenten den Israeliten am Sabbat erlaubt sei; (מדינא הוי לן למישרי לנגן בכלי שיר) und zwar bei Tänzen sogar, um wie viel mehr beim Gottesdienste. Dazu kommt noch, daß die Orgel, wie der Verf. des Berith Emeth S. 34.

*) Vgl. Saalschütz: Von der Form der hebr. Poesie, S. 342. 343.; dessen Geschichte und Würdigung der Musik bei den Hebräern, Anhang von der hebräischen Orgel, S. 131—141. Forkel, in seiner Geschichte der Musik (S. 136. 137.) bemerkt auch von einem anderen schon bei Daniel vorkommenden Instrumente, Maschrokita, daß wenn dieses Instrument wirklich so beschaffen war, wie es beschrieben wird (daß es nämlich aus mehren nebeneinander befestigten Pfeiffen bestanden habe), es vielleicht zur Erfindung unserer Orgel Anlaß gegeben hat.

Anm. d. Refer.

Digitized by Google

richtig bemerkt, ein so kunstreich gebautes Instrument ist, daß eine Verbesseruug nicht so schnell ausführbar und dieß nicht Sache des Organisten, sondern des Orgelbauers sein würde. Auch macht der Gottesdienst in seiner Oeffentlichkeit die gefürchtete Entweihung des Sabbats unmöglich. Heißt es ja auch vom Lesen bei Lichte am Sabbatvorabend, was der Talmud nicht erlaubt, damit man nicht dazu komme, das Licht zu schüren, man dürfe zu Zweien lesen, weil der Eine den Andern erinnern würde, falls er die verpönte Handlung des Lichtschürens begehen wolle (א"ח סי' רע"ה א'), um wie viel mehr ist man im Gotteshause im Beisein so vieler Israeliten gehütet, etwas den Sabbat Verletzendes auszuführen *). Sobald aber die Handlung des Orgelspielens in der Synagoge an sich eine erlaubte ist, dann ist es Pflicht, die Verherrlichung des Gottesdienstes durch einen Glaubensgenossen zu bestellen, so wie es auch einst im Tempel solche waren, welche nicht nur den Gesang, sondern auch die musikalischen Instrumente besorgten. So findet sich in dem Gutachten des ehemaligen Rabbiners zu Amsterdam gegen das Orgelspielen am Sabbat, Dibre habberith S. 62, die Meinung ausgesprochen, daß, wenn dasselbe erlaubt wäre, es nur durch Glaubensgenossen zu geschehen habe. (וגם אלו הותר כלי שיר בתפלה בזה"ו, לא הי' מותר רק הומיא דמקדש, וע"י הלויים או ישראלים המיוחסים. ע"כ). Ferner heißt es in dem gegnerischen Gutachten des Livorner Rabbinats (ibid. S. 67.), daß dasselbe das Orgelspiel in der Synagoge an Werktagen, aber nur durch Israeliten erlaubt habe, und wird fortgefahren: וגם זה לא התרנו אלא ע"י ישראלים, אנשים אשר יראה ד' בלבבם, כדי לעשות נחת רוח ליוצרנו, ביראה ואימה ודעת ד' לכבד את ד' כראוי לנו, ולא ע"י זולתנו. (Auch dieses haben wir nur durch Israeliten zu thun gestattet, durch Männer, denen Gottesfurcht im Herzen wohnt, damit wir bei unserem Schöpfer, ihn ehrfürchtend und anerkennend, Wohlgefallen finden, damit

*) Dieß scheint auch der Grund von אין שבות במקדש zu sein, s. Geigers Zeitschr. B. 4. S. 184.

wir Gott verherrlichen, wie es sich für uns ziemt, nicht durch Genossen eines anderen Glaubens.) In der That muß ein rechter Orgelspieler von dem Gottesdienste, den er verherrlichen helfen soll, durch und durch begeistert sein, und dieß ist doch von einem bei dem Gottesdienste als Glaubensgenossen Mitbetheiligten am ehesten zu gewärtigen. Da nun für das Orgelspielen durch einen Nichtisraeliten bereits vor 25 Jahren eine Anzahl anerkannter Rabbinen sich ausgesprochen (vergl. Nogah Zedek S. 3—28.), so ist dasselbe nach obiger Darlegung auch, oder vielmehr noch eher, durch einen Israeliten zu gestatten, ohne daß der Sabbatfeier dadurch irgend ein Eintrag geschehe, sondern im Gegentheile kann dieselbe durch die zu gewinnende Verherrlichung des Gottesdienstes selbst nur gewinnen, und wird vorzüglich Landgemeinden, die keinen Sängerchor zu erhalten vermögen, die Orgel als Mittel zur Hebung des Gottesdienstes und zur Gemüthserfreuung an Feiertagen vielfache Dienste leisten. (Vergl. noch: Kohn „Ueber Musik an Feiertägen" in Geigers wissensch. Zeitschr. für jüd. Theol. Band 4. S. 176—188.)

Digitized by Google

## Anhang VII.

### Ausschußbericht

über den vierten Antrag (s. oben S. 167.), die religiöse Verpflichtung der Frauen und deren Betheiligung am Gottesdienste betreff.

Referent: Dr. S. Adler.

(Nebst einer hebr. Abhandlung über denselben Gegenstand, von demselben. S. oben S. 168.)

---

Dieser Antrag zerfällt in zwei Theile, davon der erste theoretischer, der zweite praktischer Natur ist. Die Theorie aber, daß nach den Begriffen des Judenthums das weibliche Geschlecht mündig sei, ist eine so überaus wichtige und bedeutungsvolle, indem nicht allein umfangs- und inhaltreiche praktische Erfolge unmittelbar aus derselben hervorgehen, wie Theil 2. dieses Antrags darthut, sondern schon das bloße Bewußtsein davon eine Fülle religiösen Ernstes und Strebens im Gemüthe der weiblichen Hälfte unserer Glaubensgenossenschaft zu erzeugen im Stande ist, daß es der Rabbiner-Versammlung, — wollte sie sich auch für die Regel von der Feststellung von Theorieen ferne halten — wohl anstehen dürfte, dem Mißverständnisse und den Mißbräuchen gegenüber sich auszusprechen.

Im zweiten Theile des Antrages wird die Aussprache und Anerkennung von Verpflichtungen für das weibliche Geschlecht gefordert, welche bis heute bloß pia desideria aller wahrhaft Religiösgesinnten geblieben sind, und denen überall noch nicht nachgefolgt wird. Wir glauben, die Rabbiner-Versammlung kann ihrem Hauptzwecke, Belebung des religiösen Sinnes, nicht würdiger entsprechen, als wenn sie diesem Antrage ihr Wort und Wirken mit Eifer und Nach-

Digitized by Google

druck zuwendet. Was den Schlußpunkt des Antrags, die Einschließung des weiblichen Geschlechtes in die zur Abhaltung eines öffentlichen Gottesdienstes erforderliche Anzahl von Gemeindegliedern anbelangt, so ist die Erörterung dieser Frage obwohl durch kein dringendes praktisches Bedürfniß hervorgerufen, doch so enge mit dem ganzen Antrage zusammenhängend, daß sie nicht füglich umgangen werden kann.

---

כאשר נחקור על מעמד ומצב הנשים בישראל בעניני התורה והמצות, האם שוים הן חובות הנשים — מלבד החיובים הנקשרים בגוף האיש או האשה, אשר מכריחים ההכרל בטבעם — לחובות האנשים, או נבדלים המה, ואם נבדלים, איך ובמה ההכרל? הנה לא נמצא בכל תנ"ך מענה בתורה לשאלתנו, כי התורה החמורה נחנה, לא בארה כל פנות וסעיפי מצוחיה, וחמכה הרבה על המנהג הנהוג או בזמן נחינת התורה מימי קדם ואשר נהיה ע"כ לחק בישראל וכסחה בעבור כן דברים הנודעים וגלגים לכל קהל עדת ישראל, באשר ג"כ תחן יד במנהגים באלה לדורות אחרונים השונים במנהגם.

א. ואולם המחקר והמכון והפשוט לא יניחו ספק כלל, כי שחיקה התורה בזה הוראה היא, שבכלל המצות אין הכרל בין נשים לאנשים, ואי רצחה התורה לפטור נשים מאיזה מצות ולחייבן באחרות, לא היתה שוחקת מזה, גם איזה מקומות בתורה מראים זה לעין כל רואה, ככה (דברים ה' א') „ויקרא משה אל כל ישראל ויאמר אלהם שמע ישראל את החקים ואת המשפטים אשר אנכי דובר באזניכם היום וגו' ולמדתם אותם" הנה בלחי ספק בכלל כל ישראל גם נשים הנה וגם אותן צוה לשמוע המצות וללמד אתהן (שמות כ"ג יל"ד), ג"פ בשנה יראה כל זכורך אל פני האדון ה' (שמות כ"ג יל"ד), ג"פ בשנה יראה כל זכורך אל פני האדון ה' (דברים ט"ז טז), מראה באצבע, כי לולי מלת זכורך גם נשים היו בכלל הצוי, הוא גלוי פנים על כל מצות שבתורה, שלא הוציאה בהן נשים, שגם הנה בכלל ובכר הרגיש התלמוד (קדושין ל"ד ב'), בראיה זו ודחאה בקנה ולא ראינו ולא שמענו בכל ספרי הנביאים והבאים אחריהם כמו דבר לחברין בין איש לאשה כדברים הנוגעים לתורה ולמצות רק המשנה היא היחה הראשונה בהוראה זו, להשמיענו תורה חדשה אשר לא חירש הכת עם הבן בנחלת אבינו שבשמים בשוה ומנורל נחלתן יגרע, ושלשה מקומות הן, אשר העיעה לנו דבריה בזה. א' (ברכות פ"ג מ"ג) „נשים ועבדים וקטנים פטורים מק"ש ומן התפילין, ומיזיקין בתפלה „ובמזוזה ובכה"ט". — ב' (קדושין פ"א מ"ז ומ"ח),

Digitized by Google

„כל מצות הבן על האב אנשים חייבים ונשים פטורות, וכל מצות האב על הבן אחד אנשים ואחד נשים חייבין, ובל מצות עשה שהז"ג אנשים חייבין ונשים פטורות, וכל מ"ע שלא הז"ג אחד אנשים ואחד נשים חייבין, וכל מצות ל"ת בין שהז"ג בין שלא הז"ג אחד אנשים ואחד נשים חייבין חוץ מכל תשחית וכל הקיף וכל חטמא למתים. — (מ"ח) הסמ"כות והתנופות וההגשות והקמיצות וההקטרות והמלינות וההזאות והקבלות נוהגין באנשים ולא בנשים חוץ ממנחת סוטה ונזירה שהן מניפות."

ג' (סוטה פ"נ מ"ד) „מכאן אומר בן עזאי חייב אדם ללמד את בתו תורה כו' ר"א אומר כל המלמד בתו תורה כאלו לומדה תפלות."

ב. הנה לפנינו הלכות עצומות בדברים העומדים ברומו של עולם, חדשות הן בעינינו, ובכל זאת לא טרחה המשנה להביא אף ראיה אחת קטנה לחת טעם לדבריה מן הכתוב או מן השכל, רק ר"א, אשר לא רצה שילמד אדם את בתו תורה וראה לנגד טענת בן עזאי הוא ל"בדו אמר טעמו ונמוקו, כי לא יהי' למוד התורה לחועלת הנשים. ואיך נשכיל זאת שקצרה המשנה במקום שהיה לה להאריך ולבאר מוצא מקום להלכות חדשות כאלה? אין זה, חי אנכי, כי אם שההלכות הלה לא מלבו הציאן מסדר המשנה, ולא חדשות הגיד בהן לבני דורו, רק נוסדות במנהגי ישראל מדורות הקדמונים, ומסדר המשנה סדר והעריך הקבלה באשר מצאה ולא טרח לחת טעם בדבר שאין צריך חזוק, כי חקנת הקדמונים עשתה דברים אלו הנאמרים במשנות הנ"ל בבר לחק קבוע בישראל, ומה גם שטעם הקדמונים, אשר חקנו כן, נמצא על נקל במעט עיון, כאשר נראה להלאה. ואם הנמרא על המשניות הנ"ל שקלה וטרחה לערוך מערכת הדרוש ולהוציא לפי הנראה אלה ההלכות מן הכתוב, אין ספק שכל השקלא וטריא איננה רק למצוא אסמכתא מרה מן הכתוב ואיננה עיקרה. הלא תראה בקדושין כ"ט ב' יליף שאין האשה חייבת ללמוד תורה ושאינה חייבת ללמד את בנה תורה גם שניהם מסלת ולמרתם ובדרך אל תקרי, ואיך זה? איפוא ראינו שמדרש דרשה זו של קרי היא ממרות שהתורה נדרשת בהן? לא בי"נ דר' ישמעאל ולא בל"ד דר"א בנו של ר' חגלילי! הנה ברור שדרשה זו אסמכתא בעלמא היא, ועיקר הטעם מכח הסברא שאמר ר"א במשנת סוטה הנ"ל, באלו מלמדה תפלות. ולכן כל מערכת הדרוש בקדושין מן ב' ל"ד ולהלאה, להוציא הלכה זו, דנשים פטורות ממ"ע שהז"ג, מן הכתוב ע"י מדות ההיקש, ג"כ שקלא וטריא בעלמא היא למצוא אסמכתא מה, כי אם תעיין שם תמצא

שעיקר זה הדרוש סובב הולך על ההלכה שנשים פטורות מת"ת, וכל עיקר זאת ההלכה, כאשר ראינו, תקנת חכמים או קבלת הקדמונים מסברת עצמם. ואילו לא כן, איך תבין לבן עזאי שחולק על סברת ר"א ואמר חייב אדם ללמד את בתו תורה, מאין הוציא הוא שנשים פטורות ממ"ע שהו"ג? או תהיינה לפי דעתו ג"כ חייבות בהן? לא ראינו ולא שמענו כן; אבל הדבר כאשר דברתי, הדרוש אסמכתא ועיקר הטעם סברא. ובזה סרה קושית התוס' בקדושין שם ל"ד א' ד"ה גברי כו' הנראת בהשקפה ראשונה עצומה מאד, כי שם בגמרא הוציאו שנשים חייבות במזוזה מדכתיב בה: למען ירבו ימיכם ואמרו גברי בעי חיי נשי לא בעי חיי, בתמיה. ומקשו התוס' דהאי קרא משך התלמוד בעצמו (שבת ל"ג), אל מצות ולמדתם אותם את בניכם הנאמר למעלה ג"כ, ועוד בד"ת כתוב בהדיא כי היא חייך, ונחייב נשים ג"כ בת"ת מטעם גברי בעי כו' ותרוץ התוס' שם דחוק ורחוק ואינו מתקבל ע"ש. אבל לפי מה שבררנו אין זו קושיא, כי הטעם שפטרו נשים מת"ת הוא סברת ר"א במשנת סוטה הנ"ל, ואם ישאל השואל: גברי כו' נשי לא בעי חיי? אנן נענה בתריה: הן, אבל פעולות ת"ת אצל נשים חלוקה מפעולתה אצל אנשים, כי אם תוסיף חיים לאנשים, תפר חיים אצל נשים, כי הוא כאלו לומדה תפלות. — ואם תבקש עוד סעד וסמוכין לדעתי זו, הנה תמצאם בדברי הרמב"ם הוא הגדר אשר החזיק (עיין הקדמה לס' משנה תורה והקדמה לפירוש המשניות סדר זרעים ופ"ב מהל' ממרים הל' א'), בשטת התוספות (סוכה ל"א א' ד"ה ור' יהודה) נגד רוב הקדמונים — כאשר אבאר אי"ה במקום אחר — שהרשות נתנה לדרוש מי"ג המדות הלכות חדשות לא שערום אבותינו, ושהרבה מההלכות הנמצאות בש"ס כל עיקרן ומקורן לא שום קבלה מאבות, רק איזה דרוש מן הדרשות, אעפי"כ לא חשב פה דרשות גמרות הנ"ל לעיקר, וחקק בראש הל' ת"ת „נשים ועבדים וקטנים פטורים מת"ת" ובפ' י"ב מהל' עכו"ם הל' ג' „וכל מצוה שהיא מזמן לזמן ואינה תדירה נשים פטורות חוץ כו'" בלתי חת טעם וראיה לדבר כאלו הלכות מסורות הן, ובפה מלא אמר בפירוש המשנה למשנת קדושין הנ"ל כה דברו: „ואמנם מה שהנשים מחוייבות ממצות עשה ומה שאינן מחוייבות ממה שמגיע אליהן אינו תלוי בכלל, ואמנם נמסרים על פה והמה דברים שבאו בקבלה כו'". ואף הרי"ף והרא"ש הציבו מאמר המשנה „כל מ"ע שהו"ג נשים פטורות כו'" בלא טעם וסברא, בלי ראיה ומופת, והשמיטו כל השקלא וטריא בגמרת קדושין ל"ד הנ"ל המטרחת למצוא ראיה מן הדרוש אל זה הכלל, ורק דרשת



Digitized by Google

הגמרא ד' כ"ט כ' הנ"ל לפטור נשים מת"ת מקרא דולמדתם העתיקו, באשר ג"כ הרמב"ם בפירוש המשנה לסוטה פ"ג מ"ד החזיק כדרש"ז וחשבוה לעיקר, ואדבר מזה מיד להלאה.

ג. נחקרה נא לדעת עומק כונת הקדמונים ז"ל מה ראו על נכה ומה הניע אליהם, לבנות חומה בצורה בין מצב הנשים לאנשים בעניני התורה והמצות, ולשלול מן הנשים רב טוב, באשר פטרו אותן ממצות ת"ת ומכל מ"ע שהזג"ג זולתם מעטות? ואם יענה העונה, הן זה בעבור כי היו הנשים בעיני הקדמונים דלות העם ופחותי הערך ולא נחשבו להם ליקח חלק באלהי ישראל ובמצותיו הנחמדות כאחד אישי ישראל, אנחנו נוסיף לשאול, א"כ איפוא מרוע פטרו אותן ממ"ע שהזג"ג דוקא ולא משאר מצות עשה? אף גם העיקר האחר, שהשוה הכתוב אשה לאיש לכל עונשין שבתורה, סותר השובה זו, כי זה אמנם יחד כל המוט, לפי מדרגת נפש אדם וכח שכלו עונשו על העברות, ורק בעבור זה קטן אינו בר עונשין, ואם מהינה הנשים פטורות ממ"ע שהזג"ג בעבור שפלת נפשותן, מדת הצדק חבקש שגם עונשן על עברות ל"ת יהיה קל מבאנשים, והשופט כל הארץ לא יעשה משפט!

מדם נחוץ דעתנו בזה, נשים עין אל דברי הרמב"ם בפ"א מהל' ת"ת להבין כונתו ולראות על מה אדניו הטבעו. בראש הפרק שם כתב: "נשים ועבדים וקטנים פטורים מת"ת, אבל קטן אביו חייב ללמדו תורה שנאמר וכו'" ושוב בהלכה י"ג שם כתב: "אשה שלמדה יש לה שכר, אבל אינה כשכר האיש מפני שלא נצטוית וכו' ואע"פי שיש לה שכר עוד חכמים שלא ילמד אדם את בתו חורה מפני שיוכ הנשים אין דעתן מכוונת להתלמד, אלא הן מוציאות ד"ח לדברי הבאי לפי עניות דעתן, אמרו חכמים כל המלמד את בתו חורה כאלו למדה תפלות". כשתי בחינות נפלאים דברי הרמב"ם אלה, זו בזו חליא. א' איך הבין מחלוקת בן עזאי ור"א בסוטה הנ"ל אם חייב אדם ללמד את בתו תורה או לאו; ב' הכונה שכיון במאמר ר"א כאלו מלמדה תפלות". מי שיש לו עין לראות יראה ויודה, שדעת הרמב"ם דנשים פטורות מת"ת אליבא דכ"ע ואין מחלוקת בדבר, ורק בן עזאי רצה שיחויב האב מדרבנן ללמד את בתו תורה, אע"פי שהיא אינה מצוה על ת"ת מטעם שאמר. ומה שהכריח הרמ"בם להבין כן, נראה בעיני, מפני שמצא בכל הש"ס לרבר טוסכס ומקובל שנשים פטורות מת"ת בלתי שום ערעור ומחלוקת, בכה בסוטה כ"א א' מקשה הגמרא: "זכות רמאי אילימא זכות התורה הא אינה מצוה ועושה", ולא אמרה: הניחא לכן עזאי וכו' כדרכה בשאר מחלוקת; וכן בקרושין

ד' ל"ד הנ"ל יליף דנשים פטורות ממ"ע שהז"ג מתפילין והפילין מח"ת, מה ת"ח נשים פטורות אף כו' ולא מקשה הניחא לר"א אלא לבן עזאי וכו'. ואף דרשת הגמרא בקדושין כ"ט ב' הנ"ל דאשה אינה מחוייבת ללמוד תורה וללמד את בנה מקרא של ולמדתם חשב לעיקר, כאשר העירותי למעלה סוף אות ב', והיה קשה לו נמרא זו אליבא דמאן? לבן עזאי נשים חייבות בת"ת, ולר"א דפטורות אין הטעם מקרא דולמדתם, רק מסברא מלמדה תפלות? ולכן תירץ לעצמו, שנמרא זו אליבא דר"ע, ונם בן עזאי מודה דנשים פטורות מת"ת מדרשה זו של ולמדתם, אבל אומרו: חייב אדם ללמד את בנו תורה רצונו חייב מדרבנן כנ"ל ואע"פי שלפי דרך זו סוגיות נמרות האלה נ"ב אליבא דבן עזאי, אפ"ה פסק הרמב"ם כר"א מכמה טעמים, חדא שרבי יהושע בפשנת סוטה הנ"ל שאמר: רוצה אשה בקב ותפלות כו' נראה שהוסיף באור לדברי ר"א ומסברא עמו, ועוד דכמה מקומות בש"ס פחמן כר"א, בכתובות מ"ט א' ובבבא קמא א' אמרו: מצוה לזון את הבנות ק"ו לבנים דעסקו בתורה דברי ר"מ, ובכתובות ק"ח ב' איתא במשנה: ובנכסים מועטים הבנות זוכות והבנים יחזרו על הפתחים, אדמון אומר בשביל שאני זכר הפסדתי; ומקשה הגמ' על דברי אדמון: מאי קאמר? ומחרץ אביי ה"ק בשביל שאני זכר וראוי לעסוק בתורה הפסדתי; ובאבות פ"ה, כ"א: אמר יהודה בן תימא "בן ה' שנים למקרא כו' בן י"ג למצות, ומחזר דבריו אלה האחרונים יוצא כרור שמדבר רק מאנשים לכך ושאף ראשית דבריו בן ה' שנים למקרא נמשכים רק אל אנשים ולא דבר נשים כלל מאיזה זמן יתחילו ללמוד התורה, בלתי ספק בעבור שהן לפי רעתו לא חלמדנה כלל ההורה, וכמו כן בכתובות נ"ן ע"א "דאמר אביי אמרה לי אם בר שיה למקרא בר עשר למשנה בר חליסר לחענייתא מע"לע ובחנוקת בת חריסר' הנה קבעה הזמן בתנוקת רק לענין חעניח ולא לענין למוד מקרא ומשנה, ודאי בעבור שאינם נהוגים כלל בתנוקת (ועיי' רש"י שם ד"ה ובתנוקת והוספ' ד"ה ובת חריסר). וכן חמצא בגרה מ"ה ב' נחן ר"ש בררב יצחק טעם לדעה רשב"א שסבר חנוק ממהר להחכחם יותר מתנוקת ואמר: "מחוך ש"ה חנוק מצוי בבית רבו נכנסת בו ערמומית חחלה" א"כ ברור שהי' מנהג פשוט אז בבנות שלא באו אל בית הספר, וזה ודאי מטעם ר"א כל המלמד בנו כאלו מלמדה תפלותי — וברעה הרמב"ם הזו בכונה מחלוקת ר"א ובן עזאי חלוי נ"כ פירוש הרמב"ם כמאמר כאלו מלמדה תפלות, כי אם אמם הוא שרעת ר"א, באשר הכין הרמב"ם, שנשים לא ידעו ולא יבינו אם ספר החורה, והאב המתעסק להכינו את בתו, נבלה עשה בישראל, הם מלהזכיר!

ודאי אין לנו מנוס רק לבאר מאמר ר"א: כאלו מלמדה הפלות כאשר בארו הרמב"ם, שהנשים עניות בדעתן ויוציאו דברי התורה לענינים זרים וחולין, יחפכו מתוק למר וקדושה לטומאה ואחריתן עדי אובד.

ד. ואולם על שטת הרמב"ם קשה לי הרבה, הדא מאין ראה או ידע כן שהנשים עניות בדעתן מחק הטבע? ואדרבה בנדה ד' מ"ה ב' סתמה המשנה נרבי, וכך ההלכה, שבאשה נדריה נבדקין וקיימין שנה אחת קודם מבאיש ונתן רב חסדא טעם לזה מפני „שנתן הקב"ה בינה יתרה לאשה יותר מאיש", ואפילו רשב"א דפליג שם וכו' שתינוק ממהר להתחכם טעמו מתוך שהתנוק מצוי בבית רבו כו', אבל אם הנשים גם הן תלמדנה מקטנותן, אזי תמהרנה גם הנה להתחכם ולא תהיו עניות בדעתן כלל וכלל. ואם מצינו שרשב"י גזר אומר „נשים דעתן קלה עליהן „(שבת ל"ג כ'), הפרש גדול יש בין קלות הדעת לעניות הדעת, ועוד שאפילו קלות דעתן גם היא איננה רק פרי חסר למודן ולא תראה ולא תמצא אם תחזקנה את רוחן מקטנותן בתורה ובחכמה; ומזה הטעם בעצמו גם דרשה של רב הונא (מנחות ק' א'), „תביאו בניך מרחוק אלו גליות שבבל שדעתן מיושבת עליהן כבנים ובנותיך מקצה הארץ אלו גליות שבשאר ארצות שאין ידעתן מיושבת עליהן כבנות" גם היא איננה שום סעד וסמך לדעת הרמב"ם הלזו. שנית במשנה קדושין ד' פ"ב ע"א איתא: „ולא תלמד אשה סופרים" ונתנו בגמרא שם טעם לזה „משום אבהתא דינוקי", והיה לה לגמרא לתת טעם יותר מספיק מפני שאסור לאשה לעסוק כלל בד"ת, שהרי אפילו תורה שבכתב לא תלמוד האשה לכתחלה לפי דברי הרמב"ם שם בסוף הפרק? שלישית בחגיגה ד' ג' א' דרש ראב"ע „הקהל את העם האנשים והנשים והטף אם אנשים באים ללמוד נשים באות לשמוע" ואמרו בירושלמי ע"ז דזה דלא כבן עזאי דאמר חייב אדם ללמוד את בתו תורה (עיי' תוס' שם ד"ה נשים) ולפי סברת הרמב"ם מדין התורה נשים פטורות מת"ת אליבא דכ"ע ורק מדרבנן אמר בן עזאי שיחוייב האב ללמדה את בתו? רביעית כבר העירותי למעלה באות ב' שדרשת הגמרא קדושין כ"ט ב' לפטור נשים מלמוד ד"ת ומללמד את בנה תורה ממלות וּלְמַדְתֶּם וְלִמַּדְתֶּם אי אפשר כלל להיות דרשה גמורה ועיקר הטעם על כרחך הוא סברת ר"א דהוה כאלו למדה תפלות, ואף דרשת הגמרא שם שאין האב חייב ללמד את בתו תורה מולמדתם אותם את בניכם ולא בנותיכם א"א להיות דרשה גמורה, דכמה דוכתי בקרא שבנות בכלל בנים הן כמו: בנים אתם לה' אלהיכם (דברים י"ד א'), שהוא השרש לכל הלאווין הנאמרים בפרשה זו,

Digitized by Google

וכדומה?*) ואף גם זאת שלפי שטת הרמב"ם אשה שלמדה תורה אעפ"י שאינה מצווה יש לה שכר, ולטעמיה אזיל, כי הוא פירש מלמדה תפלות „מוציאה ד"ת לדברי הבאי" ולכן ודאי אם למדה ולא הוציאה לדברי הבאי שכרה אתה, ומדוע לא! אבל א"כ כשהקשה הגמרא (סוטה כ"ט א' „זכות דמאי אילימא זכות דתורה הא אינה מצווה ועושה" וטרחה ויגעה הגמרה בזה הרבה עד שלבסוף אמר רבינא „לעולם זכות דתורה ודקאמרת אינה מצווה ועושה כו' באגרא דמקרין בנייהו ונטרן להו לגברייהו כו' מי לא פלגאן בהדייהו„ ולמה לא תירץ בפשוט מאד, שאע"פי שאיננה מצווה מ"מ יש לה שכר וכמאמר הרמב"ם? — ולכן י"ל שאין הדין עם הרמב"ם, וכונת ענין זה כך הוא. הדבר ידוע כמה גדלה מצוה זו בעיני הקדמונים לשקוד ולהגות בתורת ה' יומם ולילה, והיא מהדברים שאין להם שעור למעלה, וכל הדברים שהפירות נאכלים בעה"ז והקרן שמור לעוה"ב ה"ת בראשם וכנגד כלם. אבל „אל תצדק הרבה" גבול שגבלו ראשונים, והמה ראו גם ידעו שאם אף הנשים יחזיקו במצוה זו וימאסו בכל מלאכה לעסוק רק תמיד בלי מניעה בתורת ה', הנה סדר הבית ישחת וגדול הבנים לא יהיה עוד והנהגת העולם יוטרד ויבולבל, ופה יתאמת המאמר: אלמלא עליא לא מתקיימין איתכליא (חולין צ"ב א'); ולכן כבר קדמוני הקדמונים התקינו והנהיגו ועשו חק בישראל שנשים לא יבלו ימיהם בבהמ"ד ופטורות הנה ממצוה הגדולה הזאת: והגית בו יומם ולילה והרי זה דומה ממש למה שמצינו בחגיגה ה' ב': „ה"ר שלשה הקב"ה בוכה עליהן ככל יום על שאפשר לעסוק בתורה ואינו עוסק ועל שאי אפשר לעסוק בתורה ועוסק וכו'" ואם המשנה בקדושין הנ"ל גזרה אומר: כל מ"ע שלהו"ג אחד אנשים ואחד נשים חייבים ולא זכרה דבר ממצות ת"ת, הטיב ר' יוחנן שם (ל"ד ה') לומר „אין למדין מן הכללות אפילו במקום

---

*) ואף דרשת הגמרא בקדושין שם כ"ט א' שנשים אינן בכלל מצות פדיון הבן, ר"ל שאינן צריכות פדיון מדיוקא דקרא וכל בניך תפדה בניך ולא בנותיך, גם היא איננה עיקרת, רק עיקר הטעם שבנות אינן בכלל פדיון מהוראת הכתובים עצמם במדבר ג' ויתר מקומות בתורה המראים לעין כל שרק זכרים יהיו קדושים לה' וכמ"ש הסמ"ג באר הטיב בעשין סי' קמ"ד ע"ש ובזה נפלה מעצמה נ"כ תמיהת התוס' בקדושין ל"ז א' ד"ה הקבלות ע"ש ולא אאריך.

שנאמר בהן חוץ", ולא היה מעולם חכם מישראל חולק על התקנה הנהולה הואת אשר היא יסוד החיים וכל דרשות הגמרא להוציא הלכה זו מן הכתוב אסמכתות הן בנ"ל, ועיקרה סברא ישרה, וכן מה שדרשה הגמרא בקדושין כ"ט ב' שאין האשה חייבת ללמד את בנה תורה אסמכתא היא, כי הדרשה אינה מאחת המרות שהתורה נדרשת בהן, וכותח הלכה זו לא שהגדיל בנה בלתי תורה, חלילה! רק שהיא בעצמה אינה מחוייבת ללקח ספר וללמדו, כאשר היא המצוה בעצם וראשונה אצל האב, כי זה גם כן אינו מחאים אל מצב האשה וחובתה בהדרכת הבית, ומופת חוכח לזה בב"ב כ"א א' "בהלה מי שיש לו אב מלמדה תורה, מי שאין לו אב לא הידה למד תורה, מאי דרוש ולמדתם אותם כו' (עיי' הוס' שם הגירסא השנה שנראה עיקרת) התקינו שיהו מושיבין מלמדי תנוקות כו'". הנה לפנינו שרק מללמד הבנים בעצמם נפטרו הנשים, אבל אחר תקנת יהושע בן גמלא שהיו מלמדי תנוקות בכל עיר ופלך, גם הנשים מחוייבות לשלח בניהן שמה ולגדלם לתורה*). אמנם אם הקדמונים לא רצו שיבלו הנשים את ימיהן בבית המדרש, לא טוב היה בעיניהם בלתי ספק ג"כ, שהנשים חגדלנה בלי דעת קונן וחפץ צורן; מצות ולמדתם אותם את בניכם על הבנות ג"כ נאמרה; ולפי מאמרם ז"ל במשנת קדושין הנ"ל כל מ"ע שהו"ג וכל מצות ל"ת וכל

---

*) וכמו כן ממש הכיונה בלותו מאמר שם שאשה חיבה מחוייבת למול את בנה, לא שתגדיל לותו ערל, רק שהיא בעצמה חיבה מחוייבת לקח סכין ולהסיר ערלת בנה, כאשר היא המצוה תחלה על האב, והטעם נגלה ומכנד, בעבור שהאם לבה רך, והתורה חסה עליה ולא תבקש להכף לותו לחמור — ופירוש זה בכל הדברים בעיני נכון, ולולי גם הפוסקים המבינים נדייתא זו כיוצאתה הניונה כך מבל נפלאתי וחיל ויגון לחזוני נדלותי נם' מגדול עוז להרב יעב"ן תעלה ג' ד' מ"ג ע"ת דברים זרים וקשים, לא יוכל לב אנוש הכילם, ח"ל: "לעניו הפרשה מלסור בן ובת שוים לכל דבר — בל"ת בלא, אבל אמו חיבה מצווה עליו" פה רחיבו עד היכן מגיעה הדמיסה בדת בעיים סנורות והחמונה החלוטה המעורת פקחים; דעתו על רב החובל הזה, לאמר מרר ורב והנית לא הכעם והבלחה לתועלת הדת והתורה — לפי מחזבתו — במקבה ישראל, כי כל הנשים ביחראל לא יעשו שלה, אם תנדלנה בניהן לבנים זרים ומשחיתים, התורה לא תהיה קדושה להם ולא תלהים כל מזימותם!

Digitized by Google

אורך ורוחב דיני המוסר חובה על הנשים, ואיך יעלה א"כ על דעת שום בר דעה שחגדלנה בלא הורה! אבל הדבר כאשר אמרתי, חיוב ידיעת המצוה ככר נשרש במצוה עצמה ואין הבדל בה בין נשים לאנשים ורק ממצוה והגיה בו וכו' לבר פטרו הנשים ומטעם הנ"ל כאמור. וזה בלתי מחלוקת כלל. ואם תבקש עוד טופת לזה הנה תראה בסנהדרין צ"ד ב' שם שבחו את זקיהו שפזר חורה בדורו ואמרו: „בדקו מרן ועד באר שבע בו' מגבת ועד אנטיפרס ולא מצאו חנוק וחנוקה איש ואשה שלא היו בקיאין בהלכות טומאה וטהרה." — ואולם אופן למוד הנוגע זהו מחלוקת בן עזאי ור"א. בן עזאי אומר חייב אדם בו' וכותו חייב ללמד את בתו כל ספר התורה עם כל הבאור כמו לבנים אין הבדל ביניהם, רק אה"כ אם יודעת ומכרת הכל לא תעסוק בו תמיד, ור"א סבר שזה מזה אי אפשר להפרד, כי אם למדה ספר וירדה בעומק ענייני התורה כמו הבנים, הלכד מזה רוחה ולבה, תעזוב עסקי הבית ותעסוק תמיד בתורה וזהו כונת דבריו: כאלו מלמדה הפלות, שמונע אותה מלעשות חובותיה המוטלות עליה בהנהגת הבית. ולא פירש לנו ר"א על איזה אופן תלמדנה הנשים יראת השם ורצון קונן לפי דעתו, בעבור כי פשוט הוא וכבר הי' ההרגל כן בימיהם בלתי ספק, שראב יגיד לבתו הדינים הנצרכים לה, האמונה והמוסר בטעמם ונמוקם, רק שלא קבעה מדרש ללמד ספר, מטעם הנ"ל. ופתמא דגמרא בקדושין כ"ט ב' ויהר מקומות הנ"ל באמת כר"א ולא כבן עזאי. — ואם תשוב עהה, קורא נעים, לחזור על כל המקומות בש"ס המוקשים לפי שטה הרמב"ם, תמצא לפי דברינו אלה הכל על נכון, רק לא אאריך בזה עוד.

והיוצא לנו מזה להלכה ולמעשה הוא, שאין חפץ לה' בכסילים ושגם נשים צריכות ללמוד תורת ה' ורצונו עד שתהא שגורה בפיהן וחרוחה על לוח לבן, ולא לבד ידיעה המצות, רק באמת גם ספר תורת ה', כי אם גם ר"א לא רצה שילמדו הנשים ספר, לומנו דבר, אבן בומננו שהנשים ילמדו ספרים חצונים הרבה, אשר ארם מחשבות הזרות ורעיונות הנשחתות טפון בקרבם, והם המלמדים אותן תפלות ממש, מוטב שיהגו בדברי אל חי ויהיו להן סם חיים, מאשר ישעו בדברי שקר, וכל מי שאינו מוכה בסנורים, יודה לזה.

ה. ומעתה נקל לנו ג"כ למצוא טעם נכון ומספיק לחקנות הקדמונים, לפטור נשים מרוב מ"ע שהו"ג, והכל סובב הולך על קושב זה הכלל שהנחנו, כי חובת הנשים בצרכי הבית לא יניהו אותן לעשות שום מצוה הנקשרה בשעה מוגבלת. והנה זה כמו חהן ואבל

Digitized by Google

שפטרו אותם הקרמונים ג"כ לפי אומד דעתם הישרה סק"ש, והאבל אפילו מכל מצות האמורו בתורה, בעבור ששקלו במאזני צדק טרדות הרבות של אלה האנשים והקילו ע"כ משא מצות המעשיות מעל שכמם. (עיי' רמב"ם פ"ד מהל' ק"ש ה"א). וזה באמת מופת חותך לחכמת הקדמונים מגבילי הדת בישראל, וראיה נפלאה מהחרות הנחוצה, אשר לקחו לעצמם לשלוט במצות המעשיות כפי רוחב דעתם והברת עניני הזמן והעולם. וראיה ברורה לזה שרק מפני עול צרכי הבית פטרו נשים מת"ת ומצות שהז"ג, לא בעבור חשבון פחיתות הערך, הן הנה מצות חלה והדלקת נר שבת, שהרי אע"פי שהדלקת נר שבת מצוה שהז"ג היא העמיסוה הקדמונים על שכם הנשים בפרט, אין זה כי אם בעבור שאלה המצות לא לבד לא יחנגדו לעסקי הבית, רק גם יחאימו מאד לזה העסק, וכמ"ש בבר רש"י בשבת ל"ב א' והרע"ב פ"ב דשבת מ"ו והרמב"ם פ"ה מהל' שבת ה"ג. — ורק עפ"ז מבואר איך יוכלו נשים לברך על מצות שהז"ג אם ירצו לעשותן ולאמר וצונו באשר שפטרוה אפילו מדרבנן? והרבה טרחו בזה התוס' (ר"ח ל"ג א' ד"ה ה"א) ולא מצאו טעם, אבל לפי הנ"ל ניחא כי מעיקר הדין אין הבדל בין נשים לאנשים, רק חכמים פטרו אותן בעבור טרדות עסקי הבית, ולכן אם אינן טרודות ועושין המצוה, יוכלו לברך ג"כ.

אחשוב עתה דהדבר הזה מבואר ומבורר די צרכו, ויצאו רבותינו הראשונים ז"ל מן הלעג והקלס, אשר גללו הבוערים בעם על ראשם אודות דעתם ואומרם מחובות הנשים; יפה בינונו, יפה הורו, אין פרץ ואין צוחה, רק הנחה והרוחה.

ו. ואחרי הדברים והאמת האלה נראה בעיני דשלא כדין עשו הדורות האחרונים להוציא נשים מכל דבר שבקדושה ושלא לצרפן לסנין עשרה, ואין שרש ואין רמז למנהג הזה במשנה ואין לו מקור כש"ס, וסתמא דתלמודא טורה ההפוך, כי במגילה (כ"ג ב') חשב במשנה כל הדברים הצריכים להיות בעשרה ולא נזכר שם מידי שאין נשים בכלל העשרה, והגמרא שם שהוציאה התמוד דכל דבר שבקדושה בעשרה מונקדשתי בתוך בני ישראל, אולי יאמר האומר: פה נרמז שאין נשים בכלל, כי בני ישראל ולא בנות ישראל? אבל דיוק זה לא יחכן כלל וכלל, כי מלבד שכל הדיוקים הנמצאים כזה וכיוצא בזה אינן דרשות גמורות להוציא הלכה על ידן כמו שאמרנו למעלה באורך ד', הנה פה ודאי כל עיקר זה התמוד אינו אלא אסמכתא, כמ"ש הר"ן בפירושו על הרי"ף שם, כיון דכל סדר תפלה נופא דרבנן. ולא די שהמשניות והגמרות שתקו ולא רמזו אף שטץ

דבר שנשים אינן בכלל עשרה, אלא גם בכל הפוסקים הראשונים שהביאו הדין דכל דבר שבקדושה צריך להיות בעשרה אין אף אחד שהוציא נשים מן הכלל, ורק הש"ע לבדו הוא הראשון שהזכיר בא"ח ראש סי' נ"ה שהעשרה צריכים להיות זכרים*). נחזה נא בספרו הגדול בית יוסף מאין הוציא כן, ונראה במעט עיון, כי העמודים אשר עליהם נשען בזה, עמודי ענן הם, רוח ישאם ואינם.

ן. פה בסי' נ"ה הביא הב"י דברי המרדכי בשם ר' שמחה דאשה מצטרפה למנין עשרה ודחה אותו דנהגו העולם שלא לצרף אשה כלל. מי שיש לו עין לראות יכיר, כי המנהג משענת קנה רצוץ ויסוד רעוע לבנות הלכה עליו, ובעניננו בפרט נקל מאד להציץ בין חרכי הזמנים ולראות איך נשתרבב זה המנהג בטעות, כאשר אַראה להלאה באות ט' ועיי' במס' סופרים פי"ד סוף הלכה י"ח: מנהג שאין לו ראיה מן התורה אינו אלא כטועה בשקול הדעת". וראה ג"כ דברי הרמב"ם בפירוש המשנה גטין נ"ט א' המדברת מהדברים שתקנו מפני דרכי השלום, איך התמרמר על המנהגים אשר אין להם שרש בש"ס.

שוב בב"י סי' קצ"ט ובכ"מ פ"ה מהלכות ברכות ה"ז ביאר דברי הרמב"ם שהביא שם דברי המשנה (ברכות מ"ה א'), דנשים אין מזמנין עליהן, ודברי הברייתא (שם ע"ב) דנשים מזמנות לעצמן, והוסיף מעצמו „ובלבד שלא יזמנו בשם" על נקל באמרו: „והטעם שאין מזמנין בשם משום דהוה דבר שבקדושה וכל דבר שבקדושה לא יהא אלא ביוד אנשים גדולים ובני חורין" ולו יהי שפירושו נכון בדעת הרמב"ם, הנה הרמב"ם לטעמיה אזיל בפ"א מהל' ת"ת הנ"ל שנשים עניי הדעת ולכן אין כבוד שמים במקהלתן ובאשר שכבר הראינו למעלה באות ד' שאין הדין עם הרמב"ם בזה ושהש"ס מתנגד לדעת הזאת, נדחה מהלכה ולא נאבה ולא נשמע אליו. אבל באמת נראה בעיני ברור שאין הרמב"ם נתכוון כלל לדעת הב"י, ואלו כן מדוע השמיט הרמב"ם דבר זה בפ"ח מהל' תפלה כי שם מקומו, שם העריך וסדר כל דיני דבר שבקדושה ושצריך עשרה ולא רמז דבר או חצי דבר מזה שאין נשים בכלל העשרה, אע"פי שבאר שם הל' ד' בפה מלא, שהעשרה צריכים להיות גדולים

---

*) ובראש סי' קמ"ג בעל הש"ע שכח דעת עצמו ומשך אחר הפוסקים שקדמוה וכתב: „אין קורין בתורה בפחות מיוד גדולים בני חורין" ולא הזכיר זכרים.

וכני חורין, ומה נקל באד היה לו להוסיף מלה אחת „וזכרים" ולא עשה, ופרש אצל זימן, רק בדבר אחד מן הדברים הצריכים להיות בעשרה, חלהו בין השטים בלשון סרהום והחום? הוה דרכו של העורך הגדול רבינו משה? אבל באמת טעם ה־מכ"ם שנשים אין מזמנות בשם פשוט מאד מראמרו ברכות שם „והא מאה נשי כרתי גברי דמיין" ופירש הרמב"ם שם כפי"רשי שם „כרתי גברי לענין חובה שאין חייבות לזמן" ובעבור שהרתלמוד חשב מאה נשים לענין זמן כתרי גברי, פשיטא ג"כ שאין מזמנות בשם שצריך עשרה; אבל בתפלה וקדיש וקדושה שנשים חייבות בהן ולא נאמר ולא שייך שם לאמר: מאה נשי כרתי גברי דמיין, דעת הרמב"ם ג"כ שנשים יצטרפו לסנין עשרה. הן אמת שהרהום' שם ד"ה ודא כו' הביאו דעה ראשונה שפירשה מאה נשי כתרי גברי „לענין קבוץ תפלה ולענין כל דבר שבעשרה" נגד דעת רש"י, אבל במעט עיון נמצא כי דעת זו דחויה מרוב הפוסקים ומהרהום' עצמם שם ד"ה שאני התם, וערכין ג' א' ד"ה מזמנות לעצמן, דמפרשי הברייתא „נשים מזמנות לעצמן": רשות ולא חובה, ועל כרחך הוציאו זה מלשון הרתלמוד הנ"ל „והא מאה נשי כרתי גברי דמיין" פירשו זה כדעת רש"י, ואלו פרשו הלשון הזה כריעה הא' ברהום' הנ"ל דמאה נשי כרתי גברי לכל דבר שבקדושה לא הי' להם סמך כלל' לפרש מאמר הברייתא „נשים מזמנות לעצמן" שיהי' רשות ולא חובה, וזה פשוט וברור למעיין בסוגיא שם, ודעת הרהום' הא' הוו נדחה א"כ מהלכה. והש"ע עצמו שפסק בסי' קפ"ט סעיף ז' דנשים מזמנות לעצמן רשות סתר בזה דעת עצמו בראש סי' נ"ה דנשים אינן בכלל עשרה לכל דבר שבקדושה והרב ב"י ימחול לי, כי לא עיין וברר הלכה זו בכל הצורך.

ח. ואל תשיבני לשטת רש"י ורוב הפוסקים מדוע באמת נשים מזמנות רק רשות ולא חובה אם הנשים לתפלה ולקדושה בכלל עדה ועשרה הן? כי לפי דבריך אוסיף שאלה על שאלתך: מדוע לא תמנו לפחות בשלש מצר החוב, כי הלא לא צריך בזה עדה ועשרה? אמנם אמת הדבר, שהשאלה, אם הזמן לנשים רשות או חובה, אין לה המשך וענין כלל אל השאלה שלנו, אם נשים בכלל עדה ועשרה או לו, והטעם האמתי שהזמן אצלם רק רשות הוא בעבור שאין דרכן לקבוע בסעודה ולזמן ולהבין עצמן בתמידות על השלחן, כמו האנשים, רק ילכו ויבואו לראות עניני הבית, ולכך אין חובה להן לישב ולהמתין עד שיגמרו בהמ"ז בחכורה, רק חביך כל אחת אם תרצה ותעזוב השלחן בעבור עסקי הבית המוטלים עליה, והכל

להקל הטורח מעל שכמן, לא לחשבון פהוה׳ הערך׳. ומה שלא יצטרפו נשים עם אנשים לזמן עשרה ולברך ברכת הזמן בשם אם ירצו לזמן, ג״כ אין לו ענין כלל לשאלתנו, אם נשים בכלל עדה, כי גם לזמן בג׳ לא יצטרפו נשים עם אנשים, והטעם כתב רש״י בערכין שם בעבור שהנשים לא יאמרו בריית בברכת הארץ, ולי נראה שאין הדין עם רש״י בזה, שהרי בברכות כ׳ ב׳ הי׳ ס״ל לגבורא, שאם נשים חייבות בבהמ״ז מה״ת יוכלו להוציא אף אנשים ידי חובתם, אע״פי שהן לא יאמרו בריית, ואם יוציאו אנשים י״ח, איך יתכן שלא יצטרפו לזמון, אבל הטעם פשוט בעיני, שאף אם חייבות הנשים בבהמ״ז מהת״, אין חובה להן לזמן, בעבור עול הבית כנ״ל, וכגלל זה ג״כ לא יוכלו להצטרף עם אנשים אל הזמן אף אם ירצו, כי לא יצטרפו רק בעלי חובה, וכבר ג״כ הר״ן בפירושו להרי״ף על המשנה במגילה י״ט כ׳ הכל כשרין כו׳ הציב סברא זו הנכונה, שאם נשים מוציאות אנשים בשום דבר פשיטא שיצטרפו ג״כ למנין עשרה אצל זה הדברי. ומטעם זה פסק הר״ן שם שנשים מצטרפות לקריאת המגלה בעשרה, וקושירו שם מדוע לא חיישינן לפריצות כמו בב׳המ, אשר יישב רק בדוחק עצום, אינה קושיא כלל, כי לא נחשדו ישראל על הפריצות, ובבהמ״ז החשש רק על העבדים שיפרצו פרץ, וכבר הבין ורמז זה הטיב הכ״מ בפ״ה מהל׳ ברכות ה״ז ע״ש.

ט. ומעתה לפי כל האמור, אנחנו לא נדע באמת אף שמץ טעם וסברא, מדוע נפסל נשים להכנס תוך עדה קדושה ולהצטרף למנין עשרה לתפלה ולכל דבר שבקדושה, זולת ברכת המזון. חזרנו על כל המקומות בש״ס המדברים מענינים אלה ולא מצאנו דבר או חצי דבר המחזיק ידי הסנהג הזה. אם אולי בעבור קריאת שמע, אשר נקבע מקומו תוך סדר התפלה ונשים פטורות ממנה? איה איפוא שמענו שק״ש צריך להיות בעשרה? רק פורסין על שמע שמענו (מגילה כ״ג ב׳) וזה לכל הדעות בעבור קריש, וברכו או עניית אמן שהם דברים שבקדושה, ודבר זה בכלל תפלה שנשים חייבות בה, ולא בכלל ק״ש. ואם אולי מפני ימי קריאת התורה ובעבור שנשים פטורות מה״ת? כבר הוכחנו שנשים חייבות בלמוד ידיעה המצות בלי שום חולק, וכבר נפסק הדין ג״כ (ש״ע א״ח סי׳ ס״ו) שנשים מברכות ברכת התורה מטעם שחייבות בלמוד המצות שלהן. ובסס׳ סופרים פי״ח הל׳ ד׳ (הביאו המ״א בסי׳ רפ״ב ס״ק ו׳), נאמר בהדיא שנשים חייבות לשמוע קריאת ס״ת כמו האנשים. ומצאתי סמך יותר לזה בסס׳ סופרים פ״א הי״ג שכתב: „ספר תורה שברחבו

צדוקי או מסור או גר או עבד או שוטה או קטן אל יקרא בו, זה הכלל כל הכותבו מוציא את הרבים ידי חובתם". הנה לא זכר אשה בכלל הפסולים לכתיבת ס"ת, ודאי בעבור שלא שייך אליה הכלל האמור, כי היא יכולה אפילו להוציא רבים ידי חובתן בקריאת התורה ובגיטין מ"ה ב' שחשב רב המנונא אף אשה בתוך הפסולים לכתיבת ס"ת, באמת נתן טעם אחר ע"ש. והנה לפניך הלכה ברורה בגמ' דמגילה כ"ג א', הובאה בש"ע א"ח סי' קפ"ב ג', הכל עולין למנין ז' (לקרות בתורה), אפי' אשה, ורק משום כבוד הצבור אמרו אשה לא תקרא בתורה, כי בימיהם הקרואים לתורה, הן הם הקוראים בתורה, ואשה לא תשמיע קולה בצבור, משום צניעותא. אם כן איפה, מדוע לא תצטרף לעשרה?

ואם באנו לחקור אחר המנהג, שהוא באמת בכל תפוצות ישראל, שלא לצרף נשים למנין עשרה, מצאנו יסודו נגלה מאד באפן בנין בתי כנסיות הישנים, שהיתה בהם עזרת נשים נפרדה ונבדלה מב"הכ של אנשים על ידי חומה גבוה ובצורה כל כך, שבדין מפסיקה ושאפילו אם היו אנשים גדולים ובני חורין בעזרת נשים לא יוכלו להצטרף עם אותן שבבית כנסת האנשים למנין עשרה (עיי' ש"ע א"ח סי' נ"ה סעי' י"ג ולהלאה), ומזה נשתרבב הטעות וחשבו העם שנשים פסולות להצטרף לעולם. אבל לפי בנין בתי כנסיות החדשים, אשר בהם מעמד הנשים לא נפסק ע"י מחיצה המפרדת החבורה ומבטלת הצרוף, או בקבוץ לתפלת צבור בבית, אין דין ואין דת להוציא נשים מכלל מנין עשרה, כאשר הראיתי ובררתי בעה"י. — ולנו המורים בעם, ראוי לדעת ולהודיע, כי לא נקברה החכמה בעתותי קדם, ובקרת האמת לא ברחה מני רבל. כאשר קרוב ה' לכל קוראיו באמת, כן מדת האמת, חותמו של הקב"ה, לא בשמים ולא מעבר לים היא, רק בקרבנו תשכון, בלבנו ובכליותנו, כל מבקשיה ימצאונה, ויגעתי ומצאתי לעולם האמין. אף לנו נתן אלהים חלק ונחלה בתורה ובחכמה ורוח משפט להבדיל בין האמת והשקר; אף אותנו העמיד על משמרתו, לעורר הלבבות ולזכך חמחשבות, למען לא יבול העם במנהגים בל ידעום ובמצות אנשים מלומדה ותהי האמת נעדרת. העירו והקיצו יושבי על מדין הסירו תרדמת ההרגל מקרבכם ומסוה היראה מפני עמי הארצות מעל פניכם, ותאמרו לעם ה': הנה כלכם, כעם ככהן, כנשים כאנשים, גאולי ה', ובכלכם בחר אל לבנות עמודי עולם, תורה ועבודה וגמ"ח! „בהדי כבשי דרחמנא למה לך מאי דמפקדת איבעי לך למעבד"!

## Anhang VIII.

### Commissionsbericht über die Sabbatfrage.

Referent: Dr. Geiger.

---

Hochgeehrteste Herren!

Ihre Commission fand die Frage über „die Ausgleichung der Kluft zwischen Lehre und Leben durch Aufhebung oder Milderung mehrer Sabbatgesetze", wie sie von Herrn Amtsbruder Dr. Hirsch im vorigen Jahre gestellt und von der vorjährigen Versammlung ihr überwiesen ward, in ziemlich allgemeiner Fassung vor; die kurzen Erörterungen, welche sich an dieselbe wegen der Kürze der Zeit knüpfen konnten, lehnten sich mehr an die Untersuchung an, ob die Ausgleichung dringlich und der Versuch, eine Ausgleichung zu bewirken, zeitgemäß sei? sie fand jedoch für ihre Arbeit selbst wenig Anhaltspunkte vor. Sie hat die ganze Bedeutung der ihr überwiesenen Frage erkannt, und gerade die Wichtigkeit, aber auch Schwierigkeit des Gegenstandes war es, weshalb sie mit Zagen und zögernd an ihre Arbeiten ging. Die Majorität der Commission (bestehend aus Wechsler, A. Adler und dem Ref.) hat sich jedoch, nachdem die einzelnen Mitglieder Jeder für sich die Frage reiflich erwogen hatten, während der kurzen Zeit ihres Zusammenseins über Folgendes verständigt, was sie Ihrer Prüfung und Beschlußnahme empfehlend vorzulegen sich erlaubt, während sowohl Kahn als Dr. S. Adler eine kurze abweichende Erklärung über ihre Meinung abgegeben haben.

Der biblische Begriff des Sabbats ist die Feier des Tages, es ist ein שַׁבָּת, das Aufhören von der Arbeit, welche die

Digitized by Google

Werktage ausfüllt, verschieden von der Ruhe, welche die gänzliche Unthätigkeit ausdrückt. Die Feier ist eine Weihe des Tages, עגג, לקדשו, ויקדשהו, und diese Weihe schließt eben eine Entfernung von der werktägigen, zum Berufsverkehre und Geschäftsbetriebe gehörigen Arbeit in sich. Während demnach in den Propheten die Weihe des Tages in den Vordergrund tritt, wird in dem gesetzlichen Theile der Bibel das Verbot der Arbeit (מלאכה), wie es in Zusammenhang mit der Heiligung des Tages gebracht ist, besonders hervorgehoben und als ein שָׁבַת, feiern, die werktägige Arbeit unterbrechen, bezeichnet. Ueber den Begriff der Arbeit spricht sich die Bibel nicht genauer aus; wir glauben jedoch in den einzelnen Arbeitsverrichtungen, die theils ausdrücklich als verpönt hervorgehoben, theils gelegentlich getadelt werden, eine Bestätigung unserer Begriffsbestimmung zu finden, wenn wir darunter nur die werktägige Berufsarbeit verstehen. Ausdrücklich nämlich verbietet sie den Landbau בהריש וכקציר תשבת, und das Verbot des Feueranzündens scheint gleichfalls als wesentliche Vorbereitung zu den meisten schwereren Arbeiten ausgesprochen zu sein; gelegentlich handelt die Bibel von dem Verbote des Mannaauflesens, des Holzfällens oder Auflesens, drückt sie den Tadel aus über das Wegschaffen von Lasten im Jeremias, über den Marktverkehr im Nehemias. Anders gestaltete sich der Begriff des Sabbats in der spätern Zeit, wie wir ihn in Mischnah und Gemara theils ausgeprägt, theils bestimmt ausgesprochen finden. Als oberster Grundsatz gilt da das Verbot der Arbeit, welches selbstständig auftritt und in dem gewissermaßen die Weihe aufgeht — wenn auch nicht geleugnet werden soll, daß diese doch auch noch in manchen nebengeordneten Punkten sich bemerklich macht — und der Begriff der verbotenen Arbeit beruht hier in deren Resultate und Zwecke; Absicht und Erfolg einer Thätigkeit soll vermieden werden, gleichviel ob diese Thätigkeit der Erholung, ja der religiösen Erhebung geweiht oder wirklich geschäftlich ist, sobald nur das Resultat irgend eine Production ist; aber umgekehrt ist auch, sobald das Moment der Production nicht

Digitized by Google

vorhanden iſt, die Thätigkeit nicht als eine Arbeit zu betrachten, die vom Standpunkte des Talmuds aus bibliſch verboten ſei, ſo daß ſelbſt der Handelsverkehr, ſo lange er weiter Nichts iſt, als das ideelle Uebergehen eines Eigenthums aus einer Hand in die andere, nicht zu den bibliſch verbotenen Arbeiten gezählt werden könnte. Allein wenn von dem Geſichtspunkte der Arbeit aus das Erlaubte einen noch ziemlich weiten Umfang einehmen könnte, ſo tritt dieſem noch ein neuer Geſichtspunkt hinzu, der, ſeinem Grundgedanken nach, wie die Beraitha (Mekhilta) es auffaßt, wohl ſeine bibliſche Stütze hat, ohne daß jedoch deſſen einzelne Conſequenzen — wenigſtens wie die Gemara es aufs Beſtimmteſte ausdrückt — bibliſche Geltung beanſpruchen könnten, nämlich die vollendete äußere Ruhe, Stille und Unbeweglichkeit, welche von der Miſchnah und Baraitha als einzelne Aeußerungen des שבות, Ruhegebots bezeichnet werden, während die Gemara, die auch ſonſt das Beſtreben hat, die neue Lebensanſchauung nicht als ſolche gelten zu laſſen, ſondern die Aeußerungen derſelben als Ausflüſſe des von ihr aufgeſtellten bibliſchen Begriffes und Wortes darzuſtellen, hier nicht eine beſondere Kategorie von Ruhegeboten erkennen will, ſondern in den Verboten Vorſorgmaßregeln erblickt, damit man nicht in den Fall kommen könne, die bibliſch verbotenen Arbeiten zu verrichten, alſo גזרה שמא.

Indem die Commiſſion hiermit die geſchichtliche Auffaſſung der Sabbatidee in kurzen Umriſſen dargelegt, glaubt ſie vollkommen im Geiſte der Verſammlung den allgemeinen Grundſatz aufſtellen zu dürfen, daß wir uns in den Begriff der Bibel hineinleben müſſen, daß bloß deſſen einzelne Conſequenzen dann eine Modification erleiden dürfen, wenn dieſe auf eigenthümlichen umgeſtalteten Verhältniſſen beruhen, während die Betrachtungsweiſe des Talmuds blos eine geſchichtliche Beachtung anſprechen darf und blos inſofern noch in ihren Conſequenzen Geltung hat, als dieſelben noch im Leben mächtig wurzeln, ſei es, daß die talm. Auffaſſung noch mit unſern heutigen Begriffen harmonirt oder daß den Conſequenzen

Digitized by Google

andere unſerm Ideenkreiſe angehörige Gründe ſich allmählich untergeſchoben haben. Wendet ſie dieſen Grundſatz auf den vorliegenden Gegenſtand an, ſo wird ſie zu dem bibliſchen Sabbatbegriffe zurückzukehren haben, der, wie überhaupt die göttliche Wahrheit, für alle Zeiten ein gleicher iſt, der talm. Auffaſſungsweiſe aber, inſofern ſie nicht Entwickelung des bibl. Begriffes iſt, ja ſogar in Widerſpruch mit dieſem wie unſerm rel. Bewußtſein ſteht, ein Recht nicht einräumen. Wir haben demnach den bibliſchen Grundſatz wieder beſtimmt hervorzuheben und aufzuſtellen: Der Sabbat iſt ein Tag der Weihe und der Feier, ein Tag, der durch unſere Heiligung und Erhebung geheiligt werde, der, durch die Feier, durch Unterbrechung des werktägigen Lebens uns aus dem Aufgehen in den ſpeciellen Beruf herausreiße und uns unſern allgemeinen göttlichen Beruf, den wir als Israeliten ausdrücken ſollen, lebendig vergegenwärtige. Der Begriff der verbotenen Arbeit an dieſem Tage beſchränkt ſich demnach auf das zum Lebenserwerbe, zum ſpeciellen Berufe Gehörige, während eine Arbeit, die zur Erholung, zur geiſtigen Erhebung dient, die uns der eingeengten Sphäre entzieht und uns in eine höhere Stimmung verſetzt, das Göttliche, Aechtmenſchliche, Wahrhaftisraelitiſche in uns weckt, dem Kreiſe der verbotenen Arbeiten nicht angehört. Der Begriff der verbotenen Arbeit beſtimmt ſich demnach auch für uns nach deren Zweck und Reſultat, aber nicht nach talmudiſcher Weiſe, ob ein wirkliches Produkt erzielt und gefördert werde, ſondern ob ſie für ihn ein Gegenſtand der Erholung oder Erhebung ſei. Wir können demnach auf die Taxirung der einzelnen Arbeiten und Thätigkeiten nicht eingehen. Erſtens erblicken wir überhaupt in der beſtimmten, bis ins Kleinſte ausgeführten Begränzung des Details, alſo hier in der Beſtimmung der einzelnen verbotenen oder erlaubten Arbeitsverrichtungen ein Verfahren, das mehr der äußerlichen juriſtiſchen Methode angehört, als dem innerlich religiöſen Leben. Aber zweitens hängt es nach unſerer Auffaſſung des bibl. Begriffes über den Sabbat ja gerade davon ab, inwiefern die Thätigkeit die Sabbatweihe

Digitized by Google

ſtört oder mit ihr in Einklang ſteht, worüber eine genaue Berückſichtigung des Zweckes bei jedem einzelnen Falle nothwendig iſt.

Sehen wir uns im praktiſchen Leben um und fragen wir nach deſſen Bedürfniſſen oder vielmehr nach den Conflicten, in welche daſſelbe mit der bisherigen Lehre vom Sabbathe tritt, und nach dem Verlangen, welches deßhalb an die Lehre geſtellt wird: ſo können wir zu unſerm tiefen Leidweſen nicht bergen, daß ſowohl die weitverbreitete Geſinnung als auch die Verhältniſſe des Lebens ſelbſt der reinen Lehre über den Sabbath, wie wir ſie unſerer Ueberzeugung gemäß aufgeſtellt, noch große Hinderniſſe in den Weg legen. Durch die bisherige Art der Sabbatfeier wurde nämlich der Sinn für dieſelbe in einem großen Theile der Judenheit ziemlich ertödtet, und das Leben iſt dadurch, ſowie durch den vielfachen Mangel an religiöſer Geſinnung, welche allein Opfer und Unbequemlichkeiten ertragen lehrt, dahin gelangt, über alle und jede Feier ſich hinwegzuſetzen und wird es ſich nicht ſobald ſelbſt derjenigen fügen wollen, welche wir als weſentlich und unantaſtbar betrachten. Aber von der andern Seite klagen wir das Leben auch nicht zu hart an! Unſere ſociale Stellung, durch welche wir als eine geringe Minorität in einem mit andern religiöſen Inſtitutionen der weit überwiegenden Majorität durchtränkten Staatsleben uns befinden, wird für den Verkehr und den nothwendigen Nahrungserwerb der ernſten Begehung eines andern wöchentlichen Feiertages, als welchen die überwiegende Majorität feiert, Schwierigkeiten bereiten, denen der Eine nicht gewachſen iſt und die den Andern zu ſehr laxen Grundſätzen verleiten. Vergeſſen wir aber nicht, daß wir die Feier erſt wieder neu begründen wollen, daß wenn auch dazu unſer gegenwärtiger Ausſpruch nicht genügen wird, jedoch die Wirkſamkeit eines Jeden von uns in ſeiner Gemeinde dahingehen muß, die höhere Auffaſſung des Lebens zu begründen, dadurch eine würdigere Feier des Sabbates herzuſtellen, daß die Frucht erſt allmählich wachſen und reifen ſoll und wir nicht an den gegenwärtigen Schwierigkeiten die



Digitized by Google

Grundsätze, deren Wirksamkeit wir erst erwarten müssen, messen dürfen. Hoffen wir vielmehr, daß durch die Befestigung würdiger Vorstellungen vom Sabbate, durch Hinweisung auf die Lebensweise, welche aus einer solchen wahren Feier desselben erwächst, durch die Herstellung eines würdigen Gottesdienstes auch die Kraft gewonnen werde, den Verlockungen der Bequemlichkeit und der Gewinnsucht zu widerstehen.

Wenn wir nun demgemäß die Herstellung einer würdigen Sabbatfeier uns zur Aufgabe machen müssen, so werden wir namentlich alle Hindernisse zu beseitigen haben, welche die Erhöhung der gottesdienstlichen Feier, als des wirksamsten Mittels, die Idee des Sabbats in den Gemüthern zu befestigen, entgegenstehen. Wenn der Talmud blos für Einzelnes, was von seinem Standpunkte die höhere Lebensweihe allein bedingte, wie עבודה בית המקדש und מילה, die Suspension des Sabbaths gestattete, so dürfen wir uns nicht scheuen, hierin weiter zu gehen und die Lebensweihe, der der Sabbath dienen soll, in unsern Tagen, wo wir einer solchen so sehr bedürfen, um so mehr zu berücksichtigen. Hierher rechnen wir besonders:

1) Das Verbot des Musizirens. An und für sich auf schwachen Gründen beruhend (die Musik ist חכמה ואינה מלאכה, und die גזרה שמא יתקן כלי שיר ist eine unbegründete Behauptung), hindert dieses Verbot die Wekkung einer gemüthlich-religiösen Stimmung sowohl im Hause als auch vorzüglich in der Synagoge; die Begleitung der Gesänge mit dem Tone von Instrumenten, wie sie im Tempel zu Jerusalem statt fand, ganz besonders der feierlichen Orgelklänge, ist ein so tiefes Bedürfniß, daß ihm willfahrt werden muß.
2) Bei der Zerstreutheit der jüd. Gemeinden, bei der geringen Glieder-Anzahl der Landgemeinden ist es in hohem Grade wünschenswerth, daß die Mitglieder kleiner Gemeinden zuweilen an dem Gottesdienste größerer Theil zu nehmen im Stande sind; daran hindert aber das Verbot der תחומין (des Ueberschreitens der

Digitized by Google

ſogen. Sabbatgränze). Indem wir deſſen Bedeutung, inſofern Geſchäftsreiſen dadurch unterſagt werden, ſehr wohl anerkennen, müſſen wir aber, ſobald blos ein Theil des Tages zur Reiſe zu verwenden iſt und die Reiſe einen höheren Zweck, beſonders den gottesdienſtlichen, hat, das Verbot als unbegründet aufheben, ſei nun das Reiſen zu Fuß oder zu Wagen, zu Schiffe oder auf Eiſenbahnen. Es iſt denn natürlich, daß auch die Fictionen des ערוב (der ſymboliſchen Ortsverbindung) hiermit wegfallen, und auch das Verbot des ſog. Tragens, inſofern die zu ſolchen Reiſen nothwendigen Gegenſtände davon getroffen werden können, keine Anwendung mehr fände.

Zur Befeſtigung der Sabbatidee in den Gemüthern gehört aber auch, daß die Ausübung derſelben nicht der allgemeinen Menſchenpflicht widerſtreiten dürfe, daß ſie dieſer weichen müſſe (dies der tiefere Sinn des thalmud. Ausſpruchs: השבת מסורה כלם ואין אתם מסורים לשבת, der Sabbat iſt euch übergeben, nicht ihr dem Sabbate). Wo daher die Abwendung einer Lebensgefahr, ſei es der eignen oder der eines Andern gilt (z. B. in Feuers- und Waſſergefahr, im Berufe des Arztes und Apothekers u. dergl.), oder auch wo das ganze zeitliche eigne oder fremde Lebensglück auf dem Spiele ſteht (nach dem talmud. Spruche: אדם בהול על ממונו, der Menſch iſt für Erhaltung ſeines Vermögens ängſtlich beſorgt), muß das Sabbathgeſetz ſuspendirt werden, wo möglich — und in den meiſten Fällen wird es möglich ſein — indem die Verrichtung einer werktägigen Arbeit durch Nichtjuden zu Gunſten des Juden geſtattet werde. Die Commiſſion enthält ſich auch hier der Aufzählung von Einzelheiten, um nicht Veranlaſſung zu geben, das Gebiet des Erlaubten übermäßig zu erweitern, ſie hegt vielmehr das Vertrauen, daß der wahrhaft religiöſe Sinn Uebung der Menſchenpflicht und Bewahrung der Sabbatidee in rechter Weiſe zu vereinigen wiſſen wird. — Wenn für Leben und Eigenthum des Einzelnen ein ſolches augenblickliches Weichen des Sabbats zugegeben werden muß, um



Digitized by Google

so mehr muß die Sorge für Erhaltung der Gesammtheit, die Betheiligung am Staatswohle, die Uebung der Bürgerpflicht eine solche Erleichterung in Anspruch nehmen dürfen.

Die Commission schlägt daher vor:

1) Die Versammlung wolle erklären, daß die Mitglieder es für eine ihrer wichtigsten Aufgaben halten, die Wiederherstellung einer würdigen Sabbatfeier nach allen Kräften anzustreben.
2) die Versammlung wolle erklären, daß diejenige Thätigkeit am Sabbate verboten sei, welche der werktägigen gewerblichen Beschäftigung, dem gewöhnlichen Berufsleben angehört, die Sabbathfeier stört, während eine jede Thätigkeit, welche zur Erholung oder gar zur geistigen Erhebung dient, besonders eine solche, die eine religiöse Stimmung zu erwecken geeignet ist, die Sabbathfeier nicht nur nicht verletzt, sondern sogar vollkommen mit deren Begriffe übereinstimmt, sie fördert.
3) Die Versammlung wolle im Einzelnen erklären, daß Alles, was besonders zu einer würdigen Ausstattung des Gottesdienstes gehört, oder was dem Einzelnen erst die Theilnahme an einem erbaulichen Gottesdienste möglich macht, auch durch einen Juden geschehen dürfe. Sie rechnet besonders dahin das Musiciren am Sabbate, das in Haus wie Synagoge erlaubt werde, das Gehen außerhalb der sogen. Sabbatgränze, das Fahren und Reiten, insofern es nicht den Zweck einer Geschäftsreise, vielmehr gottesdienstliche oder andere höhere Zwecke hat. Sie erklärt demnach auch die עירובי חחומין, die fingirten Raumverbindungen, entweder für unstatthaft, nämlich zu gewerblichen Zwecken, oder für unnöthig, nämlich zu höhern, namentlich zu religiösen Zwecken; sie erklärt das Verbot des Tragens für erloschen, insofern dieses nicht ein eigentliches Lasttragen für den Geschäftsverkehr ist, und hiermit auch עירובי חצרות, die fingirten Verbindungen verschiedener Gebiete, für aufgehoben.

Digitized by Google

4) Die Versammlung wolle ferner erklären, daß die Sabbathfeier die Rücksichten auf die Erhaltung des Lebens und der zeitlichen Wohlfahrt nicht ignoriren dürfe, daß vielmehr wo Lebensgefahr drohe oder selbst entfernt herbeigeführt werden könne, Alles zur Abwehr derselben zu thun erlaubt, ja geboten sei, daß, wo es sich um die Abwendung solcher Umstände handelt, welche das zeitliche Lebensglück zu untergraben geeignet sind, die Arbeit durch Nichtjuden gewiß gestattet sei, aber auch sobald sie die Hülfe von Juden unbedingt nöthig macht, auch von diesen der Sabbath, als Ausnahmfall, suspendirt werden kann.

5) Die Versammlung wolle endlich erklären, daß die Betheiligung am Staatswohle eine so hohe Pflicht ist, daß ihr in Collisionsfällen die Sabbatfeier weichen muß. Sie erklärt daher den Soldaten, sobald es die Disciplin erfordert, von der Beobachtung des Sabbats dispensirt; sie erklärt, daß der Beamte, insoweit er sich am Sabbate den Geschäften nicht entziehen kann, seinen Amtspflichten genügen müsse, vorausgesetzt, daß er in anderer Weise, namentlich im Hause, die Weihe des Sabbats herzustellen bemüht ist.

Indem die Commission hiermit in Kürze ihre Aufgabe erledigt zu haben glaubt, erlaubt sie sich noch die Bemerkung, daß die Feier der Festtage mit dem Obigen zwar in innigem Zusammenhange steht, sie es aber doch für nothwendig hält, daß eine besondere Commission zu besonderer Bearbeitung derselben für die nächstjährige R.-V. eingesetzt werde. Sie muß aber ferner noch die Bitte aussprechen, daß, wenn auch der ganze Inhalt dieses Berichtes für dieses Jahr nicht zur Verhandlung kommen sollte, doch wenigstens der dritte, vierte und fünfte von ihr gemachte Antrag zur Diskussion und Abstimmung gebracht werde.

Frankfurt a. M., 25. Juli 1845.

Unterzeichnet: Geiger.

Wechsler. A. Adler.

Digitized by Google

In Beziehung auf den Commissionsbericht über die Sabbatfrage fühle ich mich verpflichtet, folgende Erklärung abzugeben. Mit der Begriffsfeststellung und der Begründung der Idee des Sabbats erkläre ich mich vollkommen mit der Majorität der Commission einverstanden, sowie auch mit *allen* daraus gezogenen *positiven* Consequenzen. Hingegen kann ich mit *einigen*, sowohl angedeuteten als ausdrücklich daraus gezogenen *negativen* Resultaten *nicht* übereinstimmen, was ich bei später stattfindender Debatte näher anzugeben und zu motiviren suchen werde.

Unterz.: *Joseph Kahn*, Oberrabbiner.

Als Commissionsmitglied in Bezug auf die Sabbatfrage fühle ich mich zu erkären gedrungen, daß ich mich mit den im Commissionsberichte niedergelegten Ansichten über den biblischen Sabbathbegriff und dessen Consequenzen nicht einverstanden erklären kann, weil eine solche Auffassung des Sabbatbegriffes mir nicht hinreichend begründet erscheint, manches prophetische Wort für sich haben mag, hingegen der Geist wie der Buchstabe mancher hierher gehörigen Stellen im Pentateuch einen ganz andern Grundgedanken verrathen, und weil ferner, einen zweitausendjährigen traditionellen Begriff aufzugeben, es einer vollen, unbezweifelbaren Gewißheit von seiner Nichtigkeit bedarf.

Unterz.: *S. Adler.*

Ich wünsche, daß den Anträgen der Comnission noch hinzugefügt werde, der Sabbat und die Feiertage sollen erst mit dem Beginne der Nacht anfangen.

Unterz.: *Wechsler.*

Digitized by Google

## Anhang IX.

**Ausschußbericht über den ersten Antrag (S. ob. S. 181), ob in bezeichneten Umständen Flußbäder, worin das Wasser durch Pumpen und Schläuche in Badewannen geleitet wird, zum religiös gesetzlichen Baden der Frauen erlaubt werden können.**

Referent: Rabbiner Stein.

---

Diese Frage ist von drei Gesichtspunkten aufzufassen,

1. steht der betr. Erlaubniß biblisch,
2. steht ihr traditionell,
3. steht ihr rabbinisch etwas entgegen?

### I.

Betrachten wir die Sache vom biblischen Standpunkte, so findet sich in der ganzen Thora kein Gesetz, welches überhaupt das Baden der Frauen zum Bedingnisse des ehelichen Umgangs machte. Im Gegentheile, daß die Thora davon schweigt, könnte gerade als Gegenbeweis wohl angenommen werden. Während nämlich Levit. 15, 18. sich die Vorschrift befindet: ורחצו במים, Eheleute sollen nach gepflogenem Umgange sich durch ein Bad reinigen, so hätte um so mehr das pflichtmäßige Bad vor dem Umgange erwähnt werden sollen, um nicht zu einer so verpönten Handlung, welche nach den Rabbinen wie der Umgang mit der Menstruirenden selbst (Lev. 18, 19. 29.) mit derselben Strafe (כרת) belegt ist, (Vergl. רמ"בם הל' א"ב ד' ג' ה"ל נדה זבה ויולדת שלא טבלו במי מקוה הבא על אחת כהן אפי' אחר כמה שנים חייב כרת

Veranlaſſung zu geben. Und gerade den angeführten Vers benutzt Maimonides l. c. nach כפרא, um daraus das pflichtmäßige Baden der Frauen abzuleiten, indem er anführt: es heißt in der Schrift, „ſie ſollen ſich im Waſſer baden", daraus ſchließen wir durch Induction (בנין אב), daß jeder Unreine unrein bleibe, bis er bade." Wir glauben, wenn das Reinigungsbad wirklich bibliſch verlangt würde, ſo wäre die Thora wohl mit den Worten nicht ſo karg geweſen, hinzuzuſetzen ורחצה במים ואחר תטהר (ſie bade ſich, dann iſt ſie rein), und da ſie dieſes Lev. cap. 15. ſo oft bemerkt, ſo iſt gar kein Grund zu denken, warum ſie es nicht auch im fraglichen Falle deutlich ausſpricht. Wirklich heißt es in den Anmerkungen (הג"ה מ"ימ) zu dieſer Stelle, לא כתב בנדה טבילה בהריא (es iſt für das Bad der Menſtruirenden kein offenbarer Schriftwers vorhanden). — Ein anderer jüd. Gelehrter (R. Juda Gaon, ſ. Toſeph. Jebam. 47, b.) begründet deshalb das pflichtmäßige Frauenbad durch einen Schluß vom Leichteren auf's Schwerere (ק"ו), da nämlich Alles, was die Menſtruirende nur berührt, der Waſchung bedarf (Levit. 15, 17.), um wie viel mehr ſie ſelbſt. Dagegen läßt ſich jedoch einwenden, daß das, was die Menſtruirende berührt, durch ihre Berührung im Zuſtande der Unreinigkeit gleichſam inficirt wird, und deßhalb eines Aktes der Wiederherſtellung bedarf, ſie ſelbſt aber iſt durch die Natur wieder hergeſtellt, ſobald die betreffende Zeit vorüber iſt. Allein, auch zugegeben, jener Schluß wäre richtig, ſo iſt es doch Grundſatz: דין לבא מה"ד להיות כנדון (es darf das, was geſchloſſen wird, nicht erſchwerender ſein, als das, woraus man es ſchließt) und da טומאת מגע נדה in unſern Zeiten und Ländern nicht in der Art ſtatt hat, daß der eine נדה Berührende baden müßte, ſo kann das Bad für die Menſtruirende ſelbſt ebenfalls in unſerer Zeit nicht geſetzlich gefordert werden. Ein Dritter (R. Tam, ib.) leitet die Verpflichtung aus dem Verſe Num. 31, 23. her, wo es von dem Geräthe der Heiden lautet: אך במי נדה יתחטא מים שהנדה טובלה בהן. (In „Me Nidda" ſoll es gereinigt werden, „das heißt, in ſo viel Waſ-

Digitized by Google

ser, wie die Menstruirende zum Bade braucht." Aboda Sara 75, b.) Das Gezwungene dieser Erklärung fällt schnell in die Augen; denn wollte die Schrift wirklich auf eine analoge Reinigung hinweisen, so würde sie gewiß nicht auf die der menstruirenden Frau hindeuten, von welcher in der Schrift nirgends die Rede ist, und die uns erst durch denselben Vers soll bewiesen werden! Uebrigens kommen die Worte „Me Nidda" auch beim Gesetze der rothen Kuh (Num. 19, 9. 13. 20. 21.) mehre Mal vor, ohne daß sie dort etwas Anderes bedeuten können, als entweder „Wasser gegen Unreinigkeit" überhaupt (vgl. 2. Chr. 29, 5. והוציאו את הנדה מן הקדש) oder „Sprengwasser", wie das Wort auch Raschi erklärt, (למי נדה, למי הזיה, כמו וידו אבן בי.) und nach einer dieser beiden Auslegungen ist auch jene Stelle zu nehmen, und wird sie von den Uebersetzern genommen. Ohnedieß kommt das Wort „Nidda" in der Schrift nie concret von der Menstruirenden, sondern immer abstract von ihrem Zustande vor, in der ersten Bedeutung hat es erst der Talmud, wodurch sich schon das מים שהנדה טובלה בהן als unhaltbar erweist. Ein Vierter (R. Jizchak, Tosephot. ibid.) führt den Beweis nach Sabbat 64, b. aus der Schriftstelle Levit. 15, 33. והדוה בנדתה· בנדתה תהא עד שתבא במים („die Menstruirende" [bleibe, bis sie gebadet] „in ihrer Absonderung"), allein auch dies kann, wollte man auch die willkührliche Deutung und Worteinschiebung gelten lassen, kein entschiedener Nachweis sein, denn aus derselben Stelle beweist der Talmud, Nidda 54, b, etwas ganz Anderes (והדוה בנדתה סדוה כטוהה). Jedenfalls zeigt diese Divergenz in den Beweisstellen, daß der Talmud selbst über den Nachweis aus der Bibel sich keine klare Rechenschaft geben konnte und darauf verzichtete, es aus dem klaren Wortsinne zu eruiren, wie auch die Tosephot l. c. anerkennen mit den Worten טבילת נדה לא כתב קרא בהדיא (das Bad der Menstruirenden hat die Schrift nicht mit klaren Worten ausgedrückt). Wir befinden uns also hier auf jenem Gesetzesboden, wovon Maimonides im Mischnekommentare zu Kelim 17, 12. bemerkt: כל מה שלא התבאר

בלשון התורה יקרא מדברי סופרים, ואע"פ שהדברים הם הלל"מ (Alles, was nicht klar im Ausdrucke der Thora bezeichnet ist, nennt man „Worte der Schriftgelehrten", selbst wenn es eine dem Moses überlieferte Satzung ist). Denn als klar in der Thora ausgedrückt (התבאר בלשון התורה) kann man wahrlich nach obiger Darlegung das in Rede stehende Frauenbad nicht gelten lassen. Es kann also das betreffende Gesetz bloß als traditionell angesehen werden, und zwar, da es nicht als הלל"מם (eine von Moses überlieferte Satzung) im Talmud vorkommt, so müßte es ein פירוש מקובל (eine überlieferte Schrifterklärung) sein, wonach sogar (vgl. Maim. Mamrim I, 3.), indem hier erwiesenermaßen Meinungsverschiedenheit besteht, selbst die Aechtheit der Tradition zu bestreiten wäre. Reinbiblisch ist demnach keinesfalls der menstruirenden Frau ein Bad zu ihrer Reinigung geboten und kann daher gewiß ihrem Baden in einem öffentlichen Badehause, um sich der bestehenden Sitte gemäß zu reinigen, nichts im Wege stehen.

## II.

Das pflichtmäßige Baden der Frauen ist nun nach obiger Deduction ein nicht auf das klare Bibelwort, sondern auf Ueberlieferung aus der Vorzeit sich gründendes Gesetz. Ist nun von diesem Standpunkte aus das fragliche Bad genügend? —

Angenommen, daß das Baden der Frauen religiöse Verpflichtung sei, so ist die Beschaffenheit des Bades aus den religiösen Urquellen nachzuweisen. Der Talmud stützt sich hiebei auf Levit. 11, 36. אך בעין ובור מקוה מים יהיה טהור. Der richtige Sinn dieser Stelle, wo von der Verunreinigung durch todte Reptilien die Rede ist, wenn sie in ein Gefäß gefallen sind, kann einzig dieser sein: nur Quell und Grube, als Wasserbehälter, יהיה טהור, bleibe rein, d. h. werde durch ein hineingefallenes todtes Reptil nicht verunreinigt. Der Talmud aber bezieht das יהיה טהור nicht auf „Quell und Grube,"

Digitized by Google

die hier Subjekt sind, sondern er zieht ein ganz neues Subjekt herein, an welches hier nicht im Entferntesten gedacht wird, nämlich den Jemand, der wegen irgend einer Verunreinigung sich zu baden hat, auf ihn bezieht er das יהיה טהור „er werde rein" (vgl. Pesachim 16, a: מטומאתו, מאי יהיה טהור) und übersetzt demnach den angeführten Vers, wie folgt: אך מעין ובור מקוה מים יהיה טהור, הני אין מידי אהרינא לא nur in einer Quelle oder einer Grube, in welcher sich Wasser gesammelt, יהיה טהור, werde er (der Unreine) rein (Chullin 84, a.). Diese Uebersetzung, an und für sich falsch, denn es müßte במעין heißen, thut dem Verse auch außerdem Gewalt an und reißt ihn vom Zusammenhange los. (Vgl. Raschi z. o. St. in Pesachim, wo diese gezwungene Auslegung noch deutlicher bezeichnet ist mit den Worten: אם הכי קאמר, יבא הטמא במעין ובור מקוה מים יהיה טהור.) Es wird uns also, wenn wir für die Beschaffenheit eines Reinigungsbades nach biblischer Begründung fragen, der angeführte Nachweis eben so wenig genügen, als uns vorhin die Nachweise für טבילת נדה genügen konnten. Allein auch eingehend auf die talmudische Anschauungsweise, nach welcher neben dem natürlichen Schriftsinne noch eine andere, die Worte zu Eruirung neuer Gesetzesbestimmungen deutende Erklärung einhergeht, wie denn wirklich Raschi in seinem Thoracommentare z. a. St. den einfachen Schriftsinn, wornach das יהיה טהור sich aufs Wasser und die rabbinische Deutung, wornach es sich auf den Badenden bezieht, nicht als entgegengesetzt (ר"א), sondern als beide zugleich maßgebend nebeneinanderstellt: (אך מעין ובור מקוה מים, דמחוברים לקרקע אין מקבלין טומאה ועוד יש לך ללמד, יהיה טהור הטובל בהן מטומאתו:) so ist nichts weiter erwiesen, als daß ein Reinigungsbad in Quellwasser oder in einem sonst geeigneten Wasserbehälter müsse genommen werden, keineswegs aber, daß das Wasser in den Behälter nicht dürfe von vornherein getragen werden. Wohl findet sich eine rabbinische Stelle in Torath Kohanim, dahin lautend: ומקוה מים יהי' טהור, יכול אפי' מלא על כתפו ועשה מקוה לכתחלה יהי' טהור ת"ל מעין, מה מעין

Digitized by Google

בידי שמים אף מקוה בידי שמים ſtünde nur in einer Waſſerſammlung (מקוה) werde er rein, ſo könnte man meinen, es wäre genügend, auch wenn man das Waſſer auf der Schulter herbeiträgt und eine Waſſerſammlung erſt bildet, darum heißt es dabei auch, nur in Quellwaſſer, um zu zeigen, wie Quellwaſſer durch Gottes Hand entſteht, ſo müſſe auch jede andere zum geſetzlichen Bade dienliche Waſſerſammlung durch Gottes Hand gebildet werden" (z. B. durch Regenwaſſer, aber nicht geſchöpft durch Menſchenhand), worauf geſtützt man מים שאובים (geſchöpftes Waſſer) als zum geſetzlichen Bade untauglich erklärt hat. Allein gewichtige Autoritäten halten dieſe Beweisführung für eine אסמכא בעלמא (bloße Anlehnung an die Schrift für ein nichtbibliſches Geſetz) und מים שאובין (geſchöpftes Waſſer) als nur rabbiniſch, d. h. talmudiſch verboten. So heißt es ſchon im Talmud, Baba kamma 67, a: שאני שאיבה דמדרבנן היא (Schöpfwaſſer machen eine Ausnahme, ſie ſind bloß rabbiniſch unterſagt,) und Baba Bathra 66, a: מכלל דשאיבה דאוריתא והא קיי"ל דרבנן, (ſind die geſchöpften Waſſer moſaiſch? es iſt doch angenommen, daß ſie nur rabbiniſch verboten ſeien.), und darauf geſtützt ſchreibt Maimonides von den Bädern 4, 1 folgendermaßen: דין הורדה שכל מים מכונסין טובלין בהן שנא' מקוה מים, מכל מקום (moſaiſch kann in jeder vereinigten Waſſermaſſe das Tauchbad genommen werden, denn es heißt, in einer Waſſerſammlung, in welcher es auch ſei). So findet ſich auch in den Toſephot Peſachim 17, b. die Meinung: מקוה שכולו שאוב אינו פוסל אלא מדרבנן (ein Bad, ganz aus Schöpfwaſſer gebildet, iſt nur rabbiniſch als ungenügend zu betrachten). So auch im Commentator R. Niſſim zu R. J. Alphaſi, Th. 7. fol. 138. ed. Presb.: ה"ל' נדה פ"ב דשבועות, איכא מ"ד שאפי' מלא כל חמקוה בכתף כשר מדאוריתא (es wird behauptet, daß wenn man auch zum ganzen Bade das Waſſer auf der Schulter herbeigetragen, daſſelbe moſaiſch genügend ſei). Ebenſo ſpricht מברטנורא ר"ע in ſeinem Miſchna-Commentare aus: מקואות פ"ב ג', והא דמטהרינן הכא ספק מים שאיבן בטקום שיש לו גמה לחלות, משום דשאובין דרבנן, והא דתניא

ברי"כ אך מעין וכ' מקוה בידי שמים, אסמכתא בעלמא היא. ע"כ. Auch andere bedeutende Rabbinen (vgl. כ"מ zur Stelle im יד החזקה להרמב"ם) stimmen damit überein. Es liegt also in der Gestattung gewöhnlicher Bäder für israelitische Frauen zur Genügeleistung der religiösen Observanz keine Antastung weder eines biblischen noch traditionellen Gebrauchs, indem nach Uebereinstimmung so vieler großen Gesetzeslehrer in dieser Beziehung nichts anders auferlegt sei, als daß das Bad in einem gehörig großen Wasserbehälter genommen werde, worin man den ganzen Körper auf einmal untertauchen könne, (ורחץ במים את כל בשרו, מים שכל בשרו עולה בהן (es heißt, Lev. 15, 16, er bade im Wasser den ganzen Leib, dies zeigt an, daß die Wassermasse so groß sein müsse, um den Leib eines Erwachsenen auf einmal darin zu bedecken, nämlich 40 Sea, d. i. ein Kubikinhalt von einer Elle im Gevierte bei 3 Ellen Tiefe, Erubin 4, b.) Da nun das Baden der Frauen nach vorbeigegangener Menstruation, als eine Sitte, die sich traditionell fortgepflanzt hat, und zwar als eine zu erhalten höchst wünschenswerthe Sitte erscheint, da sie die Tugenden der Enthaltsamkeit, Keuschheit und Reinheit in hohem Grade befördert, so müßte es zur Befestigung des religiös-gesetzlichen Lebens ungemein viel beitragen, wenn den Frauen ein durch מים שאובין (geschöpftes Wasser) bereitetes Wannenbad von den Rabbinen gesetzlich erlaubt würde.

Man könnte dagegen geltend machen, dieß sei טבילה בכלים (Baden in Geräthen) und solches sei jedenfalls nach dem Talmud mosaisch verboten; allein wir finden im ganzen Talmud keine Stelle, wo dieß ausdrücklich gesagt wird. Erubin 4, b heißt es: במים, במי מקוה ("im Wasser," das bedeutet, in gesammeltem Wasser), wozu Raschi bemerkt: המכונסין משמע (darunter ist eine Wassermasse zu verstehen, die an Einem Orte beisammen ist), daß dieß nicht auch in einem Geräthe sein darf, ist darin noch nicht ausgesprochen. Auch finden wir in dem Codex des Maimon. nirgends דאין טובלין בכלים מה"ת (daß mosaisch das Tauchbad nicht in Geräthen dürfe genommen werden. Die Tosephot, Pesachim 17, b.

Digitized by Google

bemerken wohl: דכתוך הכלי וודאי אסור לטבול מדאורייתא (in einem Geräthe iſt das Tauchbad ſicher moſaiſch nicht geſtattet), allein den Nachweis aus Talmud und Bibel bleiben ſie ſchuldig. Jedoch in Baba Batra 66, b. erklären ſie ſich deutlicher, übereinſtimmend mit רש"בא (ſ. ב"י על הטור י"ד קצ"ח), mit den Worten: דרומיא דמעין אמר רחמנא שהוא בקרקע (die „Waſſerſammlung" muß ähnlich der „Quelle" ſein, wie dieſe im feſten Boden iſt, muß auch jene im feſten Boden ſein, alſo nicht im Geräthe. Vergl. הר"אש פ' מרובה סי' ג', ור"ל דבעינן דומיא דמעין שהוא בקרקע (מקוה). Allein dieſer היקש (Vergleich) iſt wieder nicht aus dem Talmud als ächt nachgewieſen, und wenn die Toſephot wagen, a. a. O. kurz vorher, über die Stelle in Toraths Kohanim, מה מעין בידי שמים, אף מקוה בידי שמים zu urtheilen, daß es nur eine אסמכתא בעלמא (bloße Anlehnung) ſei, ſo dürfen auch wir es wagen, wo der Talmud ganz und gar ſchweigt, dieſen Nachweis der Toſephot als eine אסמכתא zu erklären und טבילה בכלים (Baden in Geräthen) als blos rabbiniſch verboten anzuſehen.

Jedenfalls, wie dem auch immer ſei, die Zeit gebietet dringend, hier, gerade weil dieſe Sitte im Volke noch tiefe Wurzel hat, Erleichterung eintreten zu laſſen, bevor auch ſie entwurzelt iſt, damit einmal die Reform der Zerſtörung zuvorkomme. Denn wenn die Rabbiner mit der geſetzlichen Conceſſion zurückhalten, ſo wird das Volk ſich dieſelbe auf eine ungeſetzliche Weiſe ſelbſt ertheilen, und anſtatt daß im vorgeſchlagenen Falle eine traditionelle Vorſchrift ſich in praxi erhalten würde, wird im entgegengeſetzten Falle bloß die talmudiſche Theorie gerrettet werden, das Geſetz ſelbſt aber thatſächlich ſich mehr und mehr aus dem Volke verlieren. Machen wir hier faktiſch den leitenden Grundſatz unſerer Verſammlung geltend, den Faden der religiöſen Fortentwickelung dort aufzunehmen, wo ihn der durch keine Sanction abgeſchloſſene Talmud hat fallen laſſen, und ſo wie die Talmudiſten מים שאובין (geſchöpftes Badewaſſer) verboten, um das Geſetz zu befeſtigen, ſo wollen und müſſen wir es aus demſelben Grunde erlauben, um das Gewiſſen ſo vieler Glaubensſchweſtern zu beruhigen und eine gute Sitte in Israel auf-

Digitized by Google

recht zu halten. Jene Zeiten sind vorüber, oder schwinden mehr und mehr dahin, wo man verbieten konnte, nach dem Bade, in einer stinkenden Grube genommen, sich מים שאובין (Schöpfwasser) übergießen zu lassen, damit das Volk das Uebergießwasser nicht für reinigender halte, als das ekelhafte Badewasser selbst. בתחלה היו טובלין במי מערה מכונסין וסרוחין והיו נותנין עליהן מים שאובין, (להעביר סרחון המקוה, רש"י) התחילו ועשאום קבע (שהיו אומרים לא אלו מטהרין אלא אלו מטהרין) גזרו עליהם טומאה. „Anfangs nahmen sie die Tauchbäder in gesammeltem Höhlenwasser, das übelriechend war, und man übergoß sie mit geschöpftem Wasser (um den übeln Geruch des Tauchbades zu entfernen). Da begannen sie eine feste Regel daraus zu machen (indem sie behaupteten, nicht das Tauchbad, sondern das Uebergießwasser bringe die Reinigung), darum haben die Rabbinen die also Handelnden für noch unrein erklärt.“ Tr. Sabb. fol. 14, a. Maimon. im Mischnekommentare zu Sabim am Ende theilt diese Geschichte des Breiteren mit und bemerkt: Das Wasser war mit Schmutz überzogen, übelriechend und in Fäulniß übergegangen, dieser Umstand aber macht das Tauchbad nicht unbrauchbar! (אינו פוסל המקוה), sowie er es auch in seinem gesetzlichen Werke im Abschnitte „von den Bädern“ 7, 1. erwähnt, daß ein Tauchbad durch Veränderung seines Geruches nicht unbrauchbar werde (אין המקוה נפסל בשנוי הריח). Ist dieß im Sinne unserer heiligen Thora gesprochen, die bei all ihren heilsamen Gesetzen den Zweck der äußeren Reinheit und inneren Heiligung nie aus dem Auge verliert, während es gewiß ist, daß in einem unreinen Bade Leib und Seele zu gleicher Zeit entweiht und erniedrigt werden? —

Das Volk sieht wohl, jetzt wie damals, diesen Gegensatz ein, und die Folge lehrt, daß in dem betreffenden Orte, des schlechten Badeortes wegen, wirklich drei Viertheile der Frauen sich der hergebrachten Sitte ganz entfremdet haben. Und so ist es in noch gar vielen anderen Orten. Nur in Erleichterung des Gesetzes ist dessen Ansehen in unsern Tagen zu retten. Schrecken wir nicht davor zurück, daß

Digitized by Google

dem Talmud gegenüber unsere Autorität nicht groß genug sei, denn die betreffende Erlaubniß ist eine Sache, שהשעה צריכה לכך (zu welcher die Zeit drängt), und in solchem Falle darf auch eine kleinere Religionsbehörde frühere Erschwerungen aufheben. Und wenn Maim. (הל' מטרים פ"ב ד') richtig bemerkt, daß man, um den Leib zu retten, einen Arm hingeben müsse, um wie viel mehr muß man, um eine heilige Sitte zu retten, die Umzäunung hingeben. Denn es ist notorisch und gewiß, daß bei der bessern Bildung und den höhern Begriffen von Anstand, welche unsere jetzigen Frauen vor den frühern voraus haben, die bisherige — Gefühl, Sitte, Anstand und Gesundheit verletzende Badeweise nicht lange mehr im Volke haften kann und wird; und wenn unsere Weisen sagen, (לאו נדחל כבוד הבריות שדוחה ל"ת שבתורה דלא תסור), „die Ehre der Menschen ist so hoch anzuschlagen, daß um ihretwillen das Verbot, von den Lehren der Weisen abzuweichen, zurücktreten muß" (Berachoth 19, b.), darf gewiß dem öffentlichen Anstande und der Sittlichkeit zu Liebe auch hier eine talmudische Erschwerung von uns da beseitigt werden, wo im Gegentheile die Vernachlässigung des ganzen heilsamen Gebrauches in sicherer Aussicht steht.

## III.

Wir betrachten hiermit den Gegenstand für eigentlich erledigt und sind der Ansicht, daß מים שאובים (Schöpfwasser) unter jeder Bedingniß zum Frauenbade gestatten werden solle. Dennoch wollen wir noch untersuchen, ob nicht etwa in quaestione selbst vom talmudisch rabbinischen Standpunkte aus, nach welchem מים שאובים nicht erlaubt, die fraglichen Bäder dennoch zu erlauben seien.

Flußbäder, unmittelbar im Strome genommen, sind nach R. Tam das ganze Jahr hindurch zum Tauchbade erlaubt, nach Anderen bloß dann, wenn nicht das Regen- und Schneewasser das ursprüngliche Quellen-Flußwasser an Maaß übersteigt (vgl. Talm. Nedarim 40, a. מעשה דרב שמואל und Tosephot zur Stelle). Nach Maim. מקואות פ"ט ה"ג bedarf es im

zweiten Falle nur einer Vorkehrung im Waſſer, um daſſelbe einzuſchließen (שיהיו המים נקוים ולא יהיו זוחלין). Demnach ſind die gewöhnlichen Kaſtenbäder, wie man ſie im Rhein- und Mainſtrome findet, in jeder Hinſicht auch rabbiniſch geſtattet. Allein auch Wannenbäder, die mit dem Flußwaſſer durch Rinnen in Verbindung ſtehen, ſind nach der Anſicht mehrerer Rabbinen zu geſtatten. So ſchreibt Maimon. „von den Bädern" 4, 9: הורו מקצת חכמי מערב, הואיל ואמרו חכמים שאובה שהמשיכוה כולה טהורה, אין אנו צריכין שיהיו שם רוב מים כשרים זכו', לפי דברי זה אם היו ממלא בכלי ושפך והמים נוהלין והולכין למקום אחר הרי מקוה כשר, וכן כל אמבטי שבמרחצאות שלנו מקיואות כשרים, שהרי כל מים שבהם שאוב ושנמשך הוא. „Einige Gelehrten des Weſtens haben den Ausſpruch gethan, da nach den Weiſen des Talmuds ein Tauchbad, ganz aus geleitetem (nicht getragenem) Schöpfwaſſer beſtehend, brauchbar iſt (Temura 12, b.), ſo iſt es nicht nöthig, daß zuerſt das meiſte Waſſer in einem ſolchen Bade aus geſammeltem Regenwaſſer müſſe beſtanden haben. Wenn man demnach das Waſſer in einem Geräthe ſchöpft, es hingießt, ſo daß es rinnend nach einem anderen Orte kommt, ſo iſt dieß ein geſetzliches Tauchbad; ebenſo ſind alle Badewannen in unſeren Badeanſtalten zu Tauchbädern brauchbar, da alles Waſſer in ihnen geſchöpft und geleitet iſt."

Daraus nun geht hervor, daß nach der Meinung jener Gelehrten jedes Bad rabbiniſch geſtattet ſei, ſobald man das Waſſer nur mittelbar in den Behälter ע"י המשבה (durch Waſſerleitung) bringt, auch wenn alles מים שאובין (Schöpfwaſſer) iſt, und das Bad rabbiniſch nur dann verboten ſei, wenn ein unmittelbares Ausgießen des geſchöpften Waſſers in den Badbehälter (מקוה) ſtattgefunden. Freilich Maim. bemerkt zur angeführten Stelle ומעולם לא ראינו מי שעשה בענין זה (wir haben nie Jemanden dieß factiſch ausführen ſehen), nach ihm müſſen wenigſtens 21 Sea, die Mehrheit des Bades, מים כשרים ſein (מקואות פ"ד ח'), und er erklärt ſich auch im מקואות פ"ד ד' zu פי' המשניות gegen jene Anſicht mit ſtarken Worten, aber mit ſchwachen Gründen, wie ihn Keſeph Miſchne



Digitized by Google

zur St. in der That widerlegt. Auch ſcheint Maim. jene Anſicht doch nicht ſo ganz verwerflich geſchienen zu haben, ſonſt hätte er ihr keine Stelle in ſeinem יד החזקה angewieſen, wobei er nur entgegenſetzt, daß ſie nicht zur Anwendung gekommen ſei, לא ראינו מי שעשה מעשה. (Auffallend iſt, daß Maimonides im פי' המשניות die Leſeart שאובה שהמשיכוה geltend macht und im יד ההזקה die Leſeart שאובה שהמשיכוה, ſiehe ר"ן על הר"ף פ"ב דשבועות; dann daß er im פי' המשניות nur von Einem Gelehrten ſpricht, der jene Meinung als Anſicht aufſtellte, חשב איש גדול מאד, und für ſeine Anſicht ſogar ein Märtyrer geworden ſei, ונהרג על זה, während er im יד החזקה von mehreren redet, מקצת חכמי מערבי, die es geradezu erlaubt haben, הורו. Auch muß bemerkt werden, daß die Anſicht der חכמי המערב טבילת ידים bei wirklich praktiſche Geltung habe. S. ש"ע א"ח סי' קנ"ט סעי' ו' und Keſeph Miſchne zu מיי' הל' ברכות פ"ז הלכה ה'.) Uebrigens ſteht die Anſicht jener „Gelehrten des Weſtens" nicht ſo vereinzelt da; zu ihr bekennt ſich Raſchi in der angeführten Stelle zu Temura; derſelben Anſicht ſcheint auch R. J. Alphaſi zu ſein, wenn er והיכא דלית בי' ארבעים סאה (פ"ב דשבועות הלכות נדה) bemerkt ואייתי מים שאובין והמשכינן מאבראי שפיר דמי (ſo in dem Bade keine 40 Sea ſind, und man führt durch Waſſerleitung von außen Schöpfwaſſer herbei, ſo iſt dieſes zum Bade geſetzlich erlaubt). Da er nun nicht bedingt, daß zuerſt die Mehrheit des Bades als מים כשרים da ſein müßte, bevor man Waſſer zuleite, ſo leuchtet hervor, daß er, wie die bei Maim. vorkommenden Gelehrten, dafür halte, ein Tauchbad, nur aus geleitetem Schöpfwaſſer gebildet, ſei brauchbar, wie dies auch R. Niſſim in ſeinen Worten findet. Dieſer Anſicht iſt auch R. Simſon im Miſchnakommentare zu מקואות פ"ב ז', daß eine Waſſerſammlung, ganz aus geleitetem Schöpfwaſſer beſtehend, zum geſetzlichen Bade geſtattet ſei.

Auch רמ"בן (ב"י על הטור י"ד סי' ר"א ד"ה מקוה שיש בו כ"א סאה.) ſpricht ſich dahin aus, daß bei Waſſerleitung das ganze Bad aus מים שאובין beſtehen dürfe, und der רשב"א in ſeinen Reſponſen bemerkt: ונראה שרבינו הגדול ז"ל שהכשיר כולה שאובה

בהמשכה סיבר דשאובה לאו דאורייתא (es scheint, daß unser großer Lehrer, der bei Wasserleitung das ganz aus Schöpfwasser bestehende Bad gestattet, der Ansicht ist, daß die geschöpften Wasser mosaisch zum Bade nicht verboten seien). Es stehen uns also auch vom rabbinischen Standpunkte aus für eine Erlaubniß in Betreff der fraglichen Bäder bedeutende rabbinische Autoritäten zur Seite. Dazu kommt noch, daß das Wasser in den Kessel und den Behälter durch ein Pumpenwerk geleitet wird, wobei eine beständige Verbindung der aufsteigenden Wassersäule mit dem Flusse besteht, so daß das Wasser in den genannten Gefäßen zu מי מקוה (Sammelwasser für gesetzl. Baden) wird, und von da aus nach talmudischer Vorschrift wieder ein anderes מקוה (gesetzliches Tauchbad) gebildet werden kann. Vgl. משניות דמקוואות פ"ו משנה א', כל המעורב למקוה כמקוה, רמב"ם הל' מקואות פ"ח, ש"ע י"ד סי' ר"א סע' נ"ב—נ"ן, שו"ת זכרון יוסף י"ד שאלה י"ג, שמיקל בעליית המים ע"י נגיעת ידי אדם והמשכה ע"י צנורות וסלונות למקוה, ע"ש באריכות. ועיי' ש"ע י"ד סי' ר"א סע' ל"ו בהג"ה, וז"ל ולכן מיתר לעשות מקוואות ע"י צנורות וסלונות של עץ שמביאין מים מן הנהר או שאר מעיין אל המקוה. — ועיי' שם סע' ס"ט, וז"ל כד"א במשיך מי גשמים בעלמא אבל אם מושיך ממעיין או ממקוה אפי' ע"י דבר המקבל טומאה כשר, דחשבינן לזה המקוה שממשיך מים לתוכו, כאילו הוא מחובר וכו' ע"כ.

Es sind demnach die in Frage stehenden Bäder selbst vom rabbinischen Standpunkte aus zu erlauben, sobald die Badewanne gehörig groß (בשיעור מ' סאה), der rabbinischen Vorschrift gemäß bestellt (ונקבו נקב המטהרו), und am Boden befestigt ist (וקבעו בארץ, מיי' מקוואות פ"ו ד').

Die Rabbiner-Versammlung wird sich demnach ein großes Verdienst erwerben, wenn sie hier irgendwie eine Erleichterung statuirt, sie wird dadurch noch ein anderes gutes Werk und zwar kein unwichtiges fördern, sie wird nämlich die Handlung, welche eine gesittete Ehefrau nur in der größten Stille und Verschwiegenheit vorzunehmen wünscht, der bisherigen schmählichen Controlle der Oeffentlichkeit entziehen und auf diese Weise der Religion und der Sittlichkeit in gleichem Maße einen bedeutenden Dienst leisten.

## Anhang X.

### Bericht über die Gründung einer jüdisch-theologischen Fakultät. (S. ob. S. 190.)

Referent: Dr. Philippson.

---

Die Frage, ob die ehrwürdige Rabbinerversammlung dahin wirken solle, daß eine jüdisch-theologische Fakultät, oder auch mehre gegründet werden, ist von dreifachem Gesichtspunkte zu betrachten.

1) Es muß ein Institut vorhanden sein, wo die zukünftigen Lehrer der israelitischen Religion, mit einem Worte, wo die jüdischen Theologen wissenschaftlich und methodisch gebildet werden.

Die Art und Weise, auf die in unsrer Zeit diejenigen Jünglinge, welche sich dem Lehramte unsrer heiligen Religion widmen wollen, zu diesem Ziele gelangen können, ist die traurigste und wirrste von der Welt. Die alten Talmudschulen sind untergegangen, die Rabbinen selbst haben, mit geringen Ausnahmen, aufgehört, neben dem, daß sie Lehrer des Volkes sind, auch Lehrer der zukünftigen Lehrer zu sein; und keine Schaaren wißbegieriger Jünger sammeln sich mehr um ihre Lehrstühle. Hierzu kommt der große Conflikt, daß an den jüdischen Theologen unsrer Zeit die widerstrebensten Forderungen gestellt werden und werden müssen, ohne daß eine hinlängliche Gelegenheit, dieselben auf angemessene Weise in sich zur Ausgleichung zu bringen, bis jetzt vorhanden ist. Von der einen Seite die Forderung einer klassischen und philosophischen Bildung auf Gymnasien und Universitäten, welche

Digitized by Google

die Grundlage aller wissenschaftlichen Ausbildung ist, von der andern Seite eine gründliche Kenntniß und wissenschaftliche Auffassung der jüdischen Theologie, die bekanntlich einen immensen Umfang hat, der durch die neueren Bestrebungen anstatt verengert, nothwendig immer mehr vergrößert wird, da zu der alt-jüdischen Theologie die neuere Bearbeitung als eine eigene Schöpfung gekommen ist. Man braucht nicht erst darauf hinzuweisen, in welche unlösbare Verwirrung der Jüngling durch diese verschiedenartigen Forderungen geräth: wir Alle haben sie selbst durchempfunden, durchgekämpft! Denn welche sind die Mittel, die dem Jüngling zur Erlangung eines gedeihlichen Zieles hierin zu Gebote stehen? Hat ihm ein günstiger Zufall in der Jugend einen tüchtigen Talmudisten zum Lehrer gegeben, einen tüchtigen alten Talmudisten, denn den neueren ist es bis jetzt nicht gegeben, Schüler zu haben und zu unterrichten — welcher Zufall übrigens immer seltner wird — so sieht er sich mit einem Male in eine ganz neue Welt versetzt, wenn er an die Studien der klassischen und modernen Sprachen und Litteraturen und der sogenannten profanen Wissenschaften herantritt, in eine Welt, welche seinem bisherigen Bildungsgange schnurstracks gegenübersteht. Giebt er sich diesen hin, so bleibt er unterdeß in seinen früheren Studien stehen, oder entfremdet sich ihnen fast ganz. Kommt er nun endlich zur Universität, so ist die Rathlosigkeit noch größer. Bei christlichen Lehrern muß er Exegese, Homiletik ff. hören, die christliche Theologie muß er studiren, um sich hernach so gut er kann eine jüdische daraus zu abstrahiren; und so bildend dieser Unterricht immerhin ist, so wird ihm doch die Eigenthümlichkeit des Judenthums, die große Geschichte der jüdischen Theologie immer mehr aus den Augen schwinden. Er lernt, was er nicht braucht, und was er braucht, das lernt er nicht. Bedenken wir also, daß die Gelegenheit, ein gründliches Studium der ältern jüdischen Theologie zu machen, immer seltner wird, daß eine wissenschaftliche jüdische Theologie aber noch nirgends gelehrt wird, daß zugleich das Studium der Klassizität und Philosophie auf

Digitized by Google

eine ſyſtematiſch verbundene Weiſe mit dem der jüdiſchen Theologie noch nicht ermöglicht iſt, und daß die Univerſität nur chriſtliche Theologie lehrt: ſo iſt wahrlich! jede Ausſicht benommen, daß für die Zukunft tüchtige jüdiſche Theologen gebildet werden. Daher die Rathloſigkeit der jüdiſchen Jünglinge in Betreff ihrer Studienweiſe, daher ihr Schwanken und Fehlgreifen. Ich könnte der ehrwürdigen Verſammlung Briefe ſtrebſamer Jünglinge aus der neueſten Zeit vorlegen, die, ich möchte ſagen, mit Thränen mir dieſen Zuſtand, in dem ihnen jedes Licht ſchwindet, darthun. Insbeſondere trifft dieſes die deutſchen Jünglinge, und wir wollen doch und müſſen wollen, daß wir deutſche jüdiſche Theologen haben. Man weiſe nicht auf die Wirklichkeit hin, und ſage: wir haben, trotz dieſen argen Verhältniſſen, gute, tüchtige jüdiſche Theologen. Denn es iſt eine geſchichtliche Wahrnehmung, daß Zeiten der Kriſen immer eine größere Anzahl großer, ſchöpferiſcher Geiſter hervorrufen, welche jedes Hinderniß zu überwinden vermögen. Aber ruhigere Zeiten fordern ruhigere Wege, der innere Kampf, an den eine große Summe von Kräften verſchwendet wird, muß der Jugend erſpart werden. Und dann, warum iſt die Zahl der deutſchen Rabbinen, welche auf die Höhe der Zeit ſich geſchwungen, doch immer noch klein gegen die Zahl derer, welche hartnäckig in der ſtarren Vergangenheit verharren? Daß hiervon Vieles auf den verworrenen Bildungsgang, den die jüdiſchen Theologen nehmen müſſen, zu rechnen iſt, ſieht man leicht ein. Aber von der andern Seite ſtehe ich nicht an, es nach einer in neueſter Zeit oft gemachten Erfahrung auszuſprechen: unter den jüdiſchen Jünglingen, welche gegenwärtig die Theologie auf den Univerſitäten ſtudiren, verläßt eine große Zahl die Akademie ſo ſehr von ſkeptiſcher Philoſophie und ſo wenig von jüdiſcher Theologie erfüllt und durchdrungen: daß es mich oft ſchon für ſie und für die Zukunft bangen machte. Ja, meine Herren, die Jugend, welche dem jüdiſchen Lehramte ſich widmen will, ſieht in ihrer Rath- und Mittelloſigkeit auf uns, und ruft uns zu: Ihr ſeid Lehrer des Volkes, wo ſind unſre

Digitized by Google

Lehrer? Sie verlangt Abhülfe, und dieſe kann ihr allein geboten werden durch eine jüdiſch-theologiſche Fakultät. Hier iſt es, wo ſie wiſſenſchaftliche Lehrer fände, hier, wo ſie ſchon ihre Gymnaſialbildung mit einem vorbereitenden, dann ihre Univerſitätsbildung mit dem umfaſſenden Studium der jüdiſchen Theologie auf organiſche Weiſe verbinden könnte.

2) Aber nicht allein die zukünftigen Lehrer, ſondern auch die Lehre der jüdiſchen Theologie ſelbſt fordert jüdiſch-theologiſche Fakultäten. Ich kann hier kurz ſein. Die jüdiſche Theologie hat in der neueſten Zeit angefangen, eine wiſſenſchaftliche Bearbeitung zu erhalten. Eine Wiſſenſchaft aber iſt ſie noch nicht. Sie iſt damit lediglich angewieſen auf das Gebiet der Literatur. Aber man weiß, wie dies höchſt unzuverläſſig in dieſer Beziehung iſt. Da iſt das Meiſte zufällig, wie gerade ſchöpferiſche Geiſter auf dieſen und jenen Gegenſtand gerathen. Außerdem iſt die jüdiſche Literatur ſehr arm an äußeren Mitteln. Sie muß immer auf das Volk berechnet ſein, weil ihre Produkte ſonſt keine Abnehmer, keine Unterſtüzzung finden. Eine ganz andere Geſtaltung aber bietet auch hierfür eine jüdiſch-theologiſche Fakultät dar. Da iſt eine wiſſenſchaftliche Durcharbeitung der theologiſchen Doktrinen ſchon durch ſich ſelbſt geboten. Wer einen Fakultätslehrſtuhl beſteigt, iſt gedrungen, ſein Fach zu einer Wiſſenſchaft zu erheben, ſonſt kann er es nicht lehren. Er muß den Wuſt des Materials auseinanderſchlagen, und es wiſſenſchaftlich, ſyſtematiſch bearbeiten. Dann tritt im kräftigen Wetteifer jener wiſſenſchaftliche Geiſt in ſeine volle Blüthe, der die Zwittergeſtalt materiell aneinandergelagerten Wiſſens vernichtet, und es zu einer organiſchen Wiſſenſchaft verarbeitet. Welchen Einfluß dies auf die ganze Entwickelung unſerer Theologie üben müßte, brauche ich kaum zu bezeichnen.

3) Wir müſſen aber auch endlich unſre Angelegenheit vom Geſichtspunkte der ehrwürd. Rabbinerverſammlung ſelbſt betrachten. Hier ergiebt ſich ein Zwiefaches.

Meine Herren! Die Rabbinerverſammlung hat mit dieſer ihrer zweiten Seſſion eine entſchiedene Richtung einge-

Digitized by Google

schlagen. Sie hat in der That ihren großen Gegenstand im Sinne der Regenerirung nach den Forderungen der von der civilisirten Welt errungenen Kulturphase ergriffen. Es ist falsch, wenn man sagt, die Rabbinerversammlung wolle die Formen des Judenthums nach den Forderungen der Zeit umbilden. Da bringt man als natürlichen Gegensatz die wechselnde Norm der Zeit heran, die man uns vorzuwerfen nicht verfehlt. Es ist dies falsch! Nach den Forderungen der Cultur, welche die Menschheit durch so viele Jahrtausende errungen hat, nach diesen Forderungen will sie die Formen des Judenthums umgestalten; und diese Kultur ist nichts Wechselndes, nicht heute so, morgen anders, sondern eine ewig fortschreitende, diese Cultur ist keine willkührliche, zufällige, sondern durch die Natur der Menschheit nothwendige, unabweisbare. Diese Richtung hat die zweite Rabbinerversammlung thatkräftig eingeschlagen, und damit in klarem Bewußtsein einen bedeutsamen Schritt zu ihrem großen Ziele gethan. Aber dieses Werk ist ein nur begonnenes, dessen Vollendung unseren Händen allein kaum gegeben ist; dieses Werk ist ebenfalls ein fortschreitendes, dieses Werk ist ein noch von allen Seiten bekämpftes, dessen Sieg, um erfochten zu werden, stets rüstige Hände braucht. Wohlan, müssen wir nicht auch für die Zukunft dieses Werkes sorgen? Beginnt ein besonnener Mann ein Werk und sorgt nicht zugleich für die Nachfolger, denen er es einst anvertrauen kann, ohne Furcht, daß das Streben, an welches er seine ganze Kraft gesetzt, ein eiteles sein werde? Die ehrwürd. Rabbinerversammlung hat begonnen die Reform im Judenthume nach den Forderungen der menschengeschlechtlichen Kultur, nach den Forderungen, welche in der Geschichte unsrer heiligen Religion selbst liegen und durch sie wahrhaft berechtigt sind: und wir sollen nicht auch die Jünger dieser Richtung schaffen? wir sollen es dem Zufall anheimgeben, ob die nächste Zukunft Nachfolger bringen werde, welche in diesem Geiste fortarbeiten? Ja, das Volk ist berechtigt, zu uns zu sagen: Ihr gebet uns umgestaltete Formen der Religion, gebt uns

Digitized by Google

auch Lehrer, die in dieſen und in denen dieſe lebendig ſind, d. h. ſchaffet eine Anſtalt, durch welche Jünger in dieſem Geiſte gebildet werden.

Und noch ein Zweites. Mit den letzten Sitzungen iſt dieſe Verſammlung in den hehren Kreis der poſitiven Schöpfungen eingetreten. Sie hat aufgehört, nur zu negiren, ſie hat auch begonnen zu ſchaffen. Sie ſchafft eine neue Liturgie auf der Baſis der alten, ſie ſchafft ein neues Gebetbuch für den öffentlichen, ſie ſchafft ein Andachtsbuch für den häuslichen Gottesdienſt. Wie nothwendig dies im Geiſte der Verſammlung iſt, liegt zu Tage. Nur durch Schöpfungen kann das Recht des Negirens, durch Aufbauen das des Niederreißens bewährt, erlangt werden. Reiht nun die Verſammlung an dieſe Schöpfungen noch die einer jüdiſch-theologiſchen Fakultät, einer wiſſenſchaftlichen Lehranſtalt für unſere Theologie: ſo hat ſie für ihre diesmalige Seſſion, ſo hat die Rabbinerverſammlung überhaupt einen herrlichen Schlußſtein für ihre Beſtrebungen eingefügt. Durch dieſe Schöpfung ſagt die ehrw. Verſammlung der Welt gerade aus: Wir arbeiten nicht für den Moment, wir bauen für eine große, herrliche Zukunft; wir ſchwanken nicht, wir ſind nicht unentſchloſſen, wir zweifeln nicht an unſre Zukunft: ſondern feſt wie Männer haben wir uns an einander gereiht, um dem Judenthume nach jeder Richtung hin ein beſtimmtes, ſicheres, erneuetes Fundament zu geben, auf dem es beſtehen wird unter dem Schutze des Einigen abermals eine lange Zeit.

Iſt hiermit kurz die Nothwendigkeit einer jüdiſch-theologiſchen Fakultät ſkizzirt, und wie inſonders das Streben nach Gründung einer ſolchen die Pflicht der Rabbinerverſammlung iſt: ſo frägt man nach dem Wie? Es ergiebt ſich hier ein Doppeltes: den Plan und gewiſſermaßen ein oberſtes Kuratorium für ein desfallſiges Inſtitut zu ſchaffen, und die Geldmittel zu erwirken, die dazu benöthigt ſind. Daß das Erſtere ganz in der Natur der Rabbinerverſammlung liegt, ſieht man leicht ab. Aber auch zur Beſchaffung der Geldmittel giebt es kein geeigneteres Vehikel, als die Rabbinerverſammlung; daß

Digitized by Google

dieſe als Ganzes eine höchſt bedeutende moraliſche Einwirkung und Autorität hat und immer mehr erhalten wird, iſt ſicher. Sie könnte ohne dieſe gar nicht beſtehen, und all' ihre Beſtrebung wäre nutzlos ohne dieſe. Aber daß ſie ſelbſt Enthuſiasmus und Liebe zu bewirken vermag, das können wir uns freudig geſtehen, Thatſachen liegen uns vor. Dieſe moraliſche Einwirkung, dieſe Liebe uneigennützig zu benutzen, um die Mittel zur Gründung einer wiſſenſchaftlichen Lehranſtalt aus dem Volke zu erhalten, dies iſt es, was hier in Anſchlag kommt. Sie wiſſen, meine Herren, woran bis jetzt die Idee einer jüdiſch-theologiſchen Fakultät geſcheitert iſt — weil ſie nur Beſtrebung Einzelner war. Es war keine Vereinigung da, von der dieſe ausgehen konnte. In der Rabbinerverſammlung iſt ſie gegeben. Hat ſchon das Wort eines Einzelnen einmal vermocht, in dem Volke ein lebendiges Intereſſe für dieſe Angelegenheit zu wecken: um wie viel mehr, wenn die ganze Verſammlung ihr begeiſterndes Wort hinausſendet. Man könnte einwenden: die Rabbinerverſammlung ſelbſt ſei noch zu jung, zu neu, um ſchon ihre Kräfte hieran zu verwenden. Aber, meine Herren, gerade in der Jugend liegt die Kraft, in der Neuheit liegt der Zauber, der das formloſe Geſtein zu einem herrlichen Bauwerk herbeizwingt. In unſrer Zeit, Sie wiſſen es, führt Alles ein ſchnelles Leben, und man muß es daher ſchnell benutzen zu dem, was es zu wirken vermag.

Digitized by Google

## Anhang XI.

### Uebersicht der an die zweite Rabbinerversammlung gelangten Anträge.

1. Frauenbad betreff., aus Bingen, verhandelt S. 180 — 189.
2. Orgelspiel am Sabbat durch einen Israeliten betreff., aus Bingen, verhandelt S. 146—151.
3. Verheirathung einer bürgerlich geschiedenen Ehefrau betr., aus Bingen, vgl. S. 222, der „Commission zur Revision der Ehegesetze" überwiesen, S. 189.
4. Religiöse Verpflichtung des weibl. Geschlechtes betr., eingereicht von Dr. S. Adler, angeregt und einer eigenen Commission überwiesen, S. 167—169.
5. Vortrag der Haphtora in deutscher Sprache betreff., eingereicht von Rabb. Stein, erledigt durch die Verhandlung S. 133—135.
6. Entwerfung einer zeitgemäßen Agende und Synagogenordnung betr.
7. Entwerfung eines Lehrplans für isr. Religionsschulen betr.
8. Das Fahren auf Eisenbahnen am Sabbat betr.
9. Die Erlaubniß der Hülsenfrüchte, des gewöhnlichen Zuckers, des Oels und der gewöhnlichen Butter am Pesach betr.
10. חלב שחלבו נכרי und סתם יינם betr.
11. Abkürzung der Trauerzeit und Vermeidung der Trauergebräuche betr.
12. Abstellung schädlicher Mißbräuche, als Amulette bei Wöchnerinnen, כפרות, מלקות, שינוי השם u. dgl. betr.
13. Zulässigkeit der Section israel. Leichen betreff.
    **NB.** Die Anträge von Nr. 6—13 sind von Rabbiner Willstädter in Bühl eingereicht. Abänderung der Trauergebr. ist auch v. Rabb. Friedländer beantragt. — Außer Nr. 8., was der Sabbatcommission zufällt, sind die übrigen dem vorjährigen Ausschusse anheimgegeben, darüber öffentlich Bericht zu erstatten; (S. 195.) ebenso Antr. 15.
14. Das Verfahren bei Sterbenden und Verstorbenen betreff., eingereicht von Dr. Feitel in Papa, der Redaction des Erbauungsbuches überwiesen, S. 179.

Digitized by Google

15. Die Verbindlichkeit von חלה und בהמה, sowie פדיון הבן betr., eingereicht von Dr. S. Adler.
16. Erbauungsbücher für häusl. Andacht betr., eingereicht v. Dr. Geiger, auch in der Wormser Adresse hervorgehoben, verhandelt und einer eigenen Commission überwiesen, S. 170 — 172.
17. Abkürzung der bibl. Lectionen betr., von Prediger Höchstädter zu Langenschwalbach, erled. S. 125 ff.
18. Die Melodie beim Thoravortrage. betreff., von Rabbiner Güldenstein. — S. 133.
19. Abschaffung der Vorfeier an Sabbat- und Festtagsvorabenden betreff., eingesendet von Obervorsteher Hellwitz aus Soest.
20. Abstellung des zweiten Festtages betr., eingereicht von Dr. Herrheimer, Rabbiner Friedländer und Obervorsteher Hellwitz; der Sabbatcommission überwiesen, S. 195.
21. Vollziehung der Berufspflichten gegen den Staat an Sabbaten betr.
22. Nichtverpflichtung der Festtage außer dem 9. Ab und dem Versöhnungstage betr. — Beide Anträge von Rabbiner Reiß gestellt und der Sabbatcommission überwiesen, S. 92. 93. 194.
23. Feldarbeit durch Nichtisraeliten am Sabbat betr., v. einem jüd. Oeconomen, z. Sabbatcomm., S. 174.
24. אסור לגדל חזירים (Verbot der Schweinezucht) betreff., von einem jüd. Seifensieder, S. 174. 175.
25. Erleichterung der Speisegesetze betreff., hervorgehoben in den Zuschriften aus Breslau und Worms, vergl. S. 165. 166.
26. Sendschreiben, die Beschneidung betr., vom Regimentsarzte Dr. Baltz zu Berlin, S. 151. 152.
27. S. L. Hecht aus Gutzkow in Pommern beantragt in seiner Adresse (erwähnt S. 93.): die Rabbinerversammlung wolle erklären, daß bei allen ihren, die religiösen Anordnungen betreffenden Debatten, die uns von Gott in der Thora offenbarten Lehren und Gesetze die alleinige Basis ihrer Beschlüsse bilden; daß ferner in Folge dessen, mit Bezug auf die göttliche Anordnung, zu diesen Gesetzen nichts hinzu und nichts davon zu thun, die im Talmud enthaltenen Lehren und Vorschriften nur insofern für uns als Norm gelten können, als sie die Art und Weise der Ausübung der in der Thora enthaltenen rituellen Vorschriften bestimmen.

Digitized by Google

**NB.** Weitere Anträge desselben Adressanten, man wolle eine Erklärung über die Prophezeihungen des Daniel abgeben, ferner man möge sich in einer Denkschrift an den deutschen Bundestag und auswärtige Regierungen in Betreff der bürgerl. Verhältnisse der Juden wenden, scheinen uns nicht zum Ressort der R.-V. zu gehören.

28. Errichtung einer jüd.-theol. Facultät betr., eingereicht von Dr. Geiger und Dr. Philippson, verhandelt S. 190 — 194.
29. Gründung einer jüd. Kirchenzeitung betr., von Prediger Höchstädter.
30. Wunsch, es mögen die Verhandlungen der R.-V. immer mit einem öffentlichen Gottesdienste geschlossen werden, v. Pred. Ben Israel, S. 190.
31. Vorschlag, die R.-Vers. wolle alljährlich über ihre Verhandlungen eine Ansprache an die Gemeinden erlassen, von Dr. Auerbach. S. 201 — 203.

## Verbesserungen.

| | | | |
|---|---|---|---|
| Seite | 42 | Z. 7 v. u. | l. הוחירו st. התירו |
| „ | 57 | „ 14 v. o. | l. auch st. durch. |
| „ | 112 | „ 15 v. o. | l. Versöhnungstag st. Versammlungstag. |
| „ | 154 | „ 7 v. u. | l. bei den intelligenten Mitgliedern der Gemeinde st. innerhalb der Gemeinde. |
| „ | 167 | „ 19 v. o. | ist das Wort ebendaselbst auszustreichen. |
| „ | 168 | „ 1 v. u. | l. Anhang VII. st. Anhang VI. |
| „ | 198 | „ 12 v. u. | l. nichts st. nicht. |
| „ | 203 | „ 14 v. u. | l. freudige st. reudige. |
| „ | 229 | „ 5 v. u. | l. Gläubigen st. Gläubiger. |
| „ | 230 | „ 16 v. u. | l. Josuitischen st. Jesuitischen. |
| „ | 271 | „ 12 v. u. | l. Rabbinerinstituts st. Sabbinerinstituts. |
| „ | 287 | „ 16 v. o. | l. sie aufs st. aufs. |
| „ | 293 | „ 3 v. o. | l. Orthodoxie st. Orthorie. |
| „ | 314 | „ 3 v. o. | l. Gebetpflicht st. Gebetschrift. |
| „ | 322 | „ 14 v. u. | l. übersetzbar st. unübersetzbar. |
| „ | 355 | „ 18 v. o. | l. לכם st. כלם. |
| „ | 366 | „ 18 v. o. | l. האלה לא st. הלה אלא. |
| „ | 368 | „ 20 v. o. | l. beim Gegenth. st. im Gegenth. |

**NB.** Leichtere Druckfehler bitten wir den geneigten Leser selbst verbessern zu wollen.

## Nachträge.

1. Zu S. 111. Es hat sich nach Abdruck des Votums von S. Adler über die Opfer folgendes Autograph vorgefunden, welches wir der Genauigkeit wegen nachzutragen nicht versäumen wollen. Es lautet:

Digitized by Google

Wie schwach eine jede Akkomodationstheorie ist, muß besonders bei unserer gegenwärtigen Debatte einleuchten. Je nach dem Standpunkte der Gemeinde, die der Eine oder Andere im Auge hat, sind die Resultate verschieden, obgleich das Prinzip eins und dasselbe ist. Verlassen wir daher diese Theorie und lassen wir die Sache selbst sprechen. — Ein Redner vor mir behauptete, die Idee des Opfers sei aus dem gegenwärtigen Bewußtsein geschwunden und habe sich darum überlebt, wozu also noch die Erwähnung des Opfers in unseren Gebeten? — Dies ist nicht richtig. Die Idee des Opfers muß eine ewig wahre sein, da wir nicht annehmen dürfen und können, daß eine Lüge Jahrtausende im Judenthume festgehalten worden sei. Man verwechselt hier die Idee mit der Form, die diese Idee sich zu ihrer äußeren Darstellung gegeben hat. Die Idee des Opfers ist die Andacht, das Sich-Zusammenschließen des endlichen Individuums mit dem Unendlichen, das Versenken des Vergänglichen in den ewigen Urquell. So lange der Mensch selbst noch auf der Stufe der Aeußerlichkeit stand, bedurfte er des äußeren Werkes, in welchem er seiner selbst erst recht bewußt wurde. Jedoch war auch das Opfer nicht, wie ein anderer Redner erinnerte, im Judenthume symbolischer, vielmehr ganz und gar mystischer Natur, der Opfernde war sich im Opfer in seiner Beziehung zu Gott durchgängig gegenwärtig. Die Ansicht des Maimonides, nach welcher der Opferkultus nur aus Anbequemung an das Heidenthum, von welchem das Volk sich nicht gänzlich frei machen konnte, beibehalten werden mußte, ist ohne Zweifel eine irrige. Wie ließe es sich auch sonst denken, daß die denselben bestimmenden Gesetze bis ins Einzelne festzusetzen für nöthig befunden wurde. Erst da, als sich das Judenthum über die Stufe der Aeußerlichkeit erhoben hatte und derselben entwachsen war, wurde das Opfer selbst zu etwas abstrakt Aeußerlichem und erst da fingen die Propheten an dagegen zu eifern. Die Idee schuf sich alsbald auch eine ihr jetzt angemessenere Form, die des Gebetes. In dem Sinne ist die Stelle im Talmud zu fassen תפלות כנגד תמידין תקנו. Der Opferkultus kann uns daher nie gleichgültig werden, da wir in ihm die ursprüngliche Form der Andacht besitzen. Ich wünschte daher die auf denselben sich beziehenden Stellen in unseren Gebeten als Erinnerung beibehalten, wohl aber die Gebete um die Wiederherstellung desselben, mit denen es uns nicht ernst sein kann, weggelassen.

Was nun das Mussafgebet selbst betrifft, so ist auch dieses, da die תורה an den Festtagen neben den täglichen Opfern noch ein besonderes forderte, fernerhin beizubehalten."

2. Zu S. 123. Der dort vorkommende Antrag von Rabb. Reis lautete dahin: „Es sollen die Musafim, unter Einschiebung der Schriftstellen über die Opfer, mit alleiniger Modification des Gebetes um Wiederherstellung des Opferdienstes, beibehalten werden." — Dieß ist auf seinen Wunsch hiermit bemerkt worden.

3. Zu S. 303. Der Kritik zuvorzukommen, ist hier zu bemerken, daß das *εὐλόγησον* sich nicht, wie das hebr. ברכו auf Gott, sondern auf das vom Priester zu weihende Kleid bezieht; die Analogie ist nichtsdestoweniger eine richtige.

4. Zu S. 305. Die allegirte Stelle in מסכת סופרים konnten wir daselbst zu näherer Bezeichnung nicht auffinden.

5. Zu S. 308. Die hier angeführte lateinische Stelle aus dem Assemanus lag uns nicht in Original vor; die Uebersetzung könnte daher einer Berichtigung bedürfen.

Die Redactionscommission.



Digitized by Google

Digitized by Google

A FINE IS I
NOT RETUR
OR BEFORE
BELOW.

3 2044 015 492 994

JUL 22 1974 IL

4379302

496558

CANCELLED
AUG 2 1974

SEP 8 '75 H

STALL STUDY
CHARGE

CANCELLED

WIDENER

JUL 10 2003

CANCELLED

Digitized by Google